

BUXORO DAVLAT UNIVERSITETI
HUZURIDAGI ILMIY DARAJALAR BERUVCHI
DSc.03/27.02.2020.F.72.08 RAQAMLI ILMIY KENGASH

NAVOIY DAVLAT UNIVERSITETI

SHAMSUTDINOVA NIGINA KARIMOVNA

ABU ALI IBN SINONING TASAVVUFİY QARASHLARI

09.00.03 – Falsafa tarixi

FALSAFA FANLARI DOKTORI (DSc) DISSERTATSIYASI
AVTOREFERATI

Buxoro – 2025

Fan doktori (DSc) dissertatsiyasi avtoreferati mundarijasi

Оглавление автореферата диссертации доктора наук (DSc)

Contents of dissertation abstract of the doctor of sciences (DSc)

Shamsutdinova Nigina Karimovna

Abu Ali ibn Sinoning tasavvufiy qarashlari3

Шамсутдинова Нигина Каримовна

Суфийские взгляды Абу Али Ибн Сины33

Shamsutdinova Nigina Karimovna

The Sufi views of Abu Ali Ibn Sina67

E’lon qilingan ishlar ro‘yxati

Список опубликованных работ

List of published works.....72

BUXORO DAVLAT UNIVERSITETI
HUZURIDAGI ILMIY DARAJALAR BERUVCHI
DSc.03/27.02.2020.F.72.08 RAQAMLI ILMIY KENGASH

NAVOIY DAVLAT UNIVERSITETI

SHAMSUTDINOVA NIGINA KARIMOVNA

ABU ALI IBN SINONING TASAVVUFİY QARASHLARI

09.00.03 – Falsafa tarixi

Falsafa fanlari doktori (DSc) dissertatsiyasi
AVTOREFERATI

Buxoro – 2025

Falsafa doktori (DSc) dissertatsiyasi mavzusi O'zbekiston Respublikasi Oliy ta'lim, fan va innovatsiyalar vazirligi huzuridagi Oliy attestatsiya komissiyasida B2023.3.DSc/Fal197 raqam bilan ro'yxatga olingan.

Dissertatsiya Navoiy davlat universitetida bajarilgan.

Dissertatsiya avtoreferati uch tilda (o'zbek, rus, ingliz (rezyume)) Ilmiy kengashining veb-sahifasida (www.buxdu.uz) va "ZiyoNet" Axborot-ta'lim portalida (www.ziynet.uz) joylashtirilgan.

Ilmiy maslahatchi:

Madayeva Shahnoza Amonullayevna
falsafa fanlar doktori, professor

Rasmiy opponentlar:

Boltayev Abdurahim Amonovich
falsafa fanlar doktori, dotsent

Turayev Baxtiyor Omonovich
falsafa fanlar doktori, professor

Fayzixodjayeva Dilbar Irgashevna
falsafa fanlar doktori, professor

Yetakchi tashkilot:

Urganch davlat universiteti

Dissertatsiya himoyasi Buxoro davlat universiteti huzuridagi ilmiy darajalar beruvchi DSc.03/27.02.2020.F.72.08 raqamli Ilmiy kengashning 2025 yil "6" yanvar soat 10⁰⁰ dagi majlisida bo'lib o'tadi. (Manzil: 200118, Buxoro shahri, M.Iqbol ko'chasi, 11-uy. Tel.: (65) 221-29-14; faks: (65)221-57-27; e-mail: buxdu_rektor@buxdu.uz).

Dissertatsiya bilan Buxoro davlat universitetining Axborot-resurs markazida tanishish mumkin (563 - raqam bilan ro'yxatga olingan). Manzil: 200118, Buxoro shahri, M.Iqbol ko'chasi, 11-uy. Tel.: (65)221-29-14; faks: (0365)221-29-14.)

Dissertatsiya avtoreferati 2025 yil "19" dekabr kuni tarqatildi.
(2025 yil "19" dekabr dagi 31 raqamli reyestr bayonnomasi.)



Namozov B.B.

Ilmiy darajalar beruvchi
ilmiy kengash raisi,
falsafa fanlari doktori, professor

Sharipov A.Z.

Ilmiy darajalar beruvchi
ilmiy kengash kotibi,
falsafa fanlari doktori, professor

Muzaffarov F.D.

Ilmiy darajalar beruvchi
ilmiy kengash qoshidagi ilmiy seminar raisi
o'rinbosari, falsafa fanlari doktori, professor

KIRISH (fan doktori (DSc) dissertasiyasi annotasiyasi)

Dissertatsiya mavzusining dolzarbligi va zarurati. Jahondagi xalqaro maydonda hukm surayotgan murakkab, tahlikali jarayonlar, oqibatini bashorat qilib bo'lmaydigan ijtimoiy-siyosiy, madaniy o'zgarishlar, barqaror rivojlanishi yo'lidagi xavf-xatarlar, tahdidlar jarayonida ma'naviy merosga alohida e'tibor qaratish, u asosida jamiyatning manaviy va intellektual salohiyatini oshirish talab etilmoqda. Global madaniy taraqqiyotda, xususan, Sharq va G'arb falsafiy tafakkuridagi shaxsning axloqiy barkamolligi, qalb pokligi, fazilatlarini, ma'naviy komillik kabi tasavvufiy qarashlar bashariyat ravnaqida ustuvor ahamiyat kasb etadi. Shu nuqtayi-nazardan, Abu Ali Ibn Sino tasavvufiy qarashlarining metodologik asoslari va g'oyaviy manbalarini, inson ma'naviy olamining yuksalishiga oid qarashlarining pragmatik xususiyatlarini ochib berish dolzarb ahamiyat kasb etmoqda.

Jahon ilm-fani va yetakchi ilmiy markazlarida Sharq xalqlari tarixi, ma'naviy merosining ijtimoiy taraqqiyotidagi ahamiyati, ilmiy-nazariy va falsafiy merosi va islom madaniyati rivojida o'rni o'rniga oid fundamental tadqiqotlar olib borilmoqda. Ushbu yo'nalishdagi falsafiy fikr rivojida muayyan tajriba to'planganligi va uning tadrijiy bardavomligi, hozirgi davrdagi ma'naviy-axloqiy tarbiyaning asosini tashkil etishi hamda uning falsafa tarixida ilmiy-nazariy ahamiyati insonning qalbini poklash, ma'naviy rivojlanishda namoyon bo'lib, jamiyatda ma'naviy tarbiyani shakllantirishga, insonning haqiqiy maqsadini tushunishiga yordam beradi. Shuni inobatga olib, Ibn Sino tasavvufiy qarashlarining davlatchilik taraqqiyotidagi, ijtimoiy-siyosiy, ma'naviy-ma'rifiy rivojlanishdagi ahamiyatini, insoniyat ravnaqining umumiy qonuniyatlari va tamoyillarini belgilovchi ijtimoiy-ma'rifiy g'oyalarini, komillikka erishishda mezon hisoblanadigan axloqiy sifatlarini tadqiq etish zarurati ortib bormoqda.

Yangi O'zbekistonda jamiyatda ma'naviy samaradorlik effektini yanada oshirish, ma'naviy tizimida diniy-ma'rifiy qadriyatlarni mazmunan boyitish, uning ta'sirchanligi oshirishga qaratilgan islohotlar jadallik bilan olib borilmoqda. "Ma'lumki, ajdodlarimiz o'z vaqtida yuksak ma'naviyati, boy ilmiy merosi, ijodi bilan butun dunyoga ustozlik qilganlar. Yana bir bor aytaman, ular boshqalarga ergashmagan, boshqalarni o'z ortidan ergashtirganlar. ...Ushbu hal qiluvchi masalada befarq va loqayd bo'lish, zaiflik ko'rsatish jamiyatimiz va dinimizga nisbatan xiyonat qilish bilan barobardir. Bu fikr muqaddas kitoblarimizda takror va takror ta'kidlangan. ..., yoshlarga birinchi navbatda barcha dinlarning asosini tashkil etuvchi umuminsoniy qadriyatlar, xususan, yaxshilik, mehr-oqibat, sadoqat, saxovatpeshalik, bilim va hunar o'rganish kabi xislatlarni o'zlarida shakllantirib borishga alohida e'tibor qaratsalar, ayni muddao bo'lardi"¹. Shu maqsadda, Uchinchi Renessans poydevori yaratilayotgan bugungi kunda tasavvuf falsafasidagi axloqiy va umuminsoniy qadriyatlar, ularning jamiyat rivojida o'rni va ahamiyatini, komil inson g'oyasi, ayniqsa, Ibn Sino tasavvufiy asarlaridagi inson ma'naviy-ruhiy olamining yuksalishiga doir intellektual mohiyat kasb etuvchi nazariy g'oyalarining falsafiy mohiyati ochib berish muhim ahamiyat kasb etmoqda.

¹ Мирзиёев Ш.М. Янги Ўзбекистон тараққиёт стратегияси. – Тошкент: "O'zbekiston", 2023. –Б. 411.

O‘zbekiston Respublikasi Prezidentining 2023-yil 11-sentabrdagi PF-158-son “O‘zbekiston-2030” strategiyasi to‘g‘risidagi, O‘zbekiston Respublikasi Prezidentining 2022-yil 28-yanvardagi PF-60-son “2022-2026-yillarga mo‘ljallangan Yangi O‘zbekistonning taraqqiyot strategiyasi to‘g‘risida”, 2020-yil 6-noyabrdagi PF-6108-son “O‘zbekistonning yangi taraqqiyot davrida ta’lim-tarbiya va ilm-fan sohalarini rivojlantirish chora-tadbirlari to‘g‘risida” farmonlari, O‘zbekiston Respublikasi Prezidentining 2017-yil 14-fevraldagi PQ-2774-son “Imom Termiziy xalqaro ilmiy tadqiqot markazini tashkil etish chora- tadbirlari to‘g‘risida”, 2017-yil 24-maydagi PQ-2995-son “Qadimiy yozma manbalarni saqlash, tadqiq va targ‘ib qilish tizimini yanada takomillashtirish chora-tadbirlari to‘g‘risida”, 2018-yil 23-iyundagi PQ-3080-son “O‘zbekiston Respublikasi Vazirlar Mahkamasi huzuridagi O‘zbekistondagi Islom sivilizatsiyasi markazini tashkil etish chora- tadbirlari to‘g‘risida”, 2018-yil 27-iyundagi PQ-3808-son “O‘zbekiston Respublikasida oila institutini mustahkamlash konsepsiyasini tasdiqlash to‘g‘risida”, 2021-yil 26-martdagi PQ-5040-son “Ma’naviy-ma’rifiy ishlar tizimini tubdan takomillashtirish chora-tadbirlar to‘g‘risida” gi qarorlari, shuningdek, Vazirlar Mahkamasining 2018-yil 22-iyundagi 466- son “O‘zbekiston xalqaro islom akademiyasi faoliyatini tashkil etish va qo‘llab-quvvatlash chora tadbirlari to‘g‘risida” hamda sohaga oid boshqa me‘yoriy-huquqiy hujjatlarda belgilangan vazifalarni amalga oshirishda mazkur dissertatsiya muayyan darajada xizmat qiladi.

Tadqiqotning respublika fan va texnologiyalari rivojlanishining ustuvor yo‘nalishlariga mosligi. Mazkur tadqiqot respublika fan va texnologiyalar rivojlanishining I. “Axborotlashgan jamiyat va demokratik davlatni ijtimoiy, huquqiy, iqtisodiy innovatsion g‘oyalar tizimini shakllantirish va ularni amalga oshirish yo‘llari” nomli ustuvor yo‘nalishi doirasida bajarilgan.

Dissertatsiya mavzusi bo‘yicha xorijiy ilmiy tadqiqotlar sharhi².

Tasavvuf ta’limotining falsafiy-irfoniy g‘oyalarini tadqiqi etish va uning ijtimoiy ongga ta’sir etish kabi masalalar bo‘yicha ilmiy izlanishlar jahonning yetakchi ilmiy markazlari va oliy ta’lim muassasalari, jumladan, University of Florida, University of Pennsylvania, University of Miami (AQSh), University of Oxford, London Business School (Angliya), Sankt-Peterburg davlat universiteti, Moskva davlat universiteti (Rossiya), University of Vienna, Queensland University of Technology (Avstraliya), University of Brussels (Belgiya), University of Hamburg (Germaniya) · Navoiy davlat universiteti (O‘zbekiston), Islamic Supreme Council of America (AQSh), University of Western Ontario (Kanada), Disle university (Turkiya), Al-Azhar university (Misr, Qohira), School of Culture, religions and politley in Asia (Buyuk Britaniya), Peace Research Institute Frankfurt, Centre of Scientific investigation of Civil Society (Germaniya), Sankt-Peterburg davlat universiteti (Rossiya), O‘zbekiston xalqaro islom akademiyasi, O‘zbekistondagi Islom sivilizatsiyasi markazi, Buxoro davlat universiteti,

² www.univie.ac.at; www.upenn.edu; www.qut.edu.au; www.ufl.edu; www.uni-hamburg.de; www.london.edu; www.miami.edu; www.ox.ac.uk; www.widener.edu; www.niversityofbrussels.com; www.spbu.ru; www.rgup.ru; www.msu.ru; <https://www.en.hs-furtwangen.de>; <https://www.en.uni-muenchen.de>; <https://www.univ-lille.fr>; <https://www.lse.edu>; <https://www.umich.edu>; <https://www.doshisha.ac.jp>; <https://www.utoronto.edu>; <https://www.cbu.ca>; <https://www.unn.ru>; <http://library.fes.de/>; <https://www.ritsumei.ac.jp/> va boshqa elektron manbalar asosida tayyorlangan.

Самарқанд давлат университети, О‘zbekiston-Finlandiya pedagogika instituti, О‘zbekiston milliy университети, Toshkent davlat sharqshunoslik университети (О‘zbekiston) tomonidan fundamental tadqiqotlar tomonidan olib borilmoqda.

Jahon falsafasi tarixida Ibn Sinoning ilmiy-falsafiy tafakkur taraqqiyotiga ta’siri, teologiya, metafizika masalalari bo‘yicha turli darajadagi ilmiy natijalar olingan: jumladan geometrik tengligi masalalari asoslangan (School of Culture, religions and politsy in Asia, Buyuk Britaniya); olamning kelib chiqishi, shakllanishi jarayonini aniqlash, o‘zaro ta’sir va aloqadorlik masalalari ilmiy dalillangan (Moskva davlat университети, Rossiya); borliqni ilohiy vujud va tabiat tashkil etishi, borliqni yaxlit birlik sifatida bilishga oid gnoseologik va ontologik ta’limotlarning rivojiga ta’siri (Al-Azhar university, Misr, Qohira); insonning jismoniy tuzilishi, hayoti, tabiat va axloqi ijtimoiy muhitga bog‘liqligi xususidagi tabiiy-ilmiy, ijtimoiy-falsafiy qarashlari (University of Hamburg, Germaniya); mutafakkir falsafiy-irfoniy qarashlaridagi sabab bilan oqibat, imkoniyat bilan voqeylik, miqdor bilan sifat, jamiyat bilan tabiatning yaxlitligi o‘zaro aloqadorligi (University of Pennsylvania, AQSh), (Navoiy davlat университети, О‘zbekiston).

Dunyoda Abu Ali Ibn Sino falsafiy qarashlari bo‘yicha quyidagi ustuvor yo‘nalishlarda ilmiy-tadqiqotlarni olib bormoqdalar: Markaziy Osiyo xalqlarining jahon hamjamiyati bilan madaniy, diniy, etnodemografik jihatlarini asoslash, milliy-madaniy munosabatlarining ijtimoiy taraqqiyotga ta’siri ochib berish; tasavvuf ta’limotining ma’naviy mohiyatini o‘rganish, so‘fiylik ta’limotlari namoyandalarining ijtimoiy-axloqiy qarashlari va tasavvuf g‘oyalarining inson kamolotiga ta’sirini aniqlash; Abu Ali Ibn Sino falsafiy qarashlarining irfoniy hamda ilm, hikmat, mushohada va ma’rifatga undovchi komillik mezonlarining inson ma’naviy taraqqiyotiga ta’sirini tadqiq etish, tasavvuf ilmiga ratsional yondashuvni aniqlash, tasavvuf va uning o‘ziga xosligi, u asosida shakllangan tariqatlar, oqimlar, ularning falsafiy masalalari; tasavvufda falsafiy-irfoniy qarashlarning dunyoni bilish hamda diniy bag‘rikenglikning ochib berishiga oid; inson muammosi va uning ijtimoiy, ma’naviy-axloqiy o‘ziga xosliklari; tasavvufiy ta’limotlar tarixini yanada boyitishda Markaziy Osiyo mumtoz tasavvuf tariqatlari ma’naviy-axloqiy g‘oyalarining insonparvarlik ahamiyatini asoslash; Markaziy Osiyo tasavvuf tariqatlari rivojiga Ibn Sino tasavvufiy g‘oyalarining ta’sirini ochib berish.

Muammoning o‘rganilganlik darajasi. Abu Ali Ibn Sino tasavvufiy qarashlari falsafa tarixining dolzarb muammolaridan biri bo‘lib, uning qo‘lyozma manbalari, tasavvufiy kategoriyalar mutafakkir falsafiy ijodining obyekti bo‘lganligini ko‘rsatadi. Shuningdek, Ibn Sino irfoniy qarashlarning shakllanishida mutafakkir yashagan ilm ahli vakillari muhim ahamiyat kasb etgan³.

³ Ибн Сино. Ал Илоҳиёт (Метафизика) . 1076 х.й..АН РУз фонд ВИ инв №3006./ СБР.ІІІ. Ташкент 1953, с 40-41.; Ибн Сино. “Уржуза фи-Тиб” из 1322 байтов. СБР. АН РУз фонд ВИ инв. т.V, Ташкент, 1960. с. 272, №3919.; Ибн Сино . Китоб ул- Ишороти. РУз Ан фонд ВИ инв №2213, 11 б. II ыарак. ; Ибн Сино . Рислоилу хукамо. РЎз Ан фонд ВИ инв №2385, ыарак 101 б.-103 б.; Ибн Сино Тафсир китоб “Услужие” мин ал ансоф. (“Ансоф”. Часть книги Коментарии на на произведении Аристотеля). РУз фонд АН инв №2385/ XXIX.; фонд РУз АН ВИ инв №2385/ XXIX. ; Ибн Сино. Китоб ал ишорот ф-ил мантик в-ал хикмат.1340 м.й. РУз АН фонд ВИ инв №2213./ СБР т.5 . Ташкент 1960, с.383, № 4103.; Абу Наср Форобий. Фазилат, бахт-саодат ва камолот хақида. –Тошкент: Ёзувчи, 2002. –Б.62; Абу Наср Форобий. Фозил одамлар шаҳри. –Тошкент: Ёзувчи, 1993. –224 б.; Ал-Фараби Абу Наср Мухаммад. Трактат о жителей добродетельного города / Пер.с араб. И.О. Мухаммеда, А.В.Сагдеева // Ал-Фараби. Философские трактаты. - Алма-Ата: Наука, 1971. — С. 191-377.; Ал-Фараби Абу

Xorijiy olimlar S.M. Afnan, Carra de Vaux, F.Ch.Copleston, L.Gardet, E.Gilson, A.M.Goichon, A.G. Judy, F.Rahman, M.Suini, Sh.Osman ilmiy tahlillari Ibn Sino tasavvufiy qarashlaridagi ruh, jon, inson tushunshalarini to'g'ri anglashda, uning ontologik qarashlarini metafizika doirasida tizimli o'rganish lozimligi xususida bo'lib hisoblanadi. Shu bilan birga F.Rouzental, Dj.Trimingem, D.A.Knish, E.Karimov, E.Karl, Usmon Turar tadqiqotlari Ibn Sino tasavvufiy qarashlarining mazmun mohiyatini ochib berishda muhim nazariy manba vazifasini bajaradi⁴.

Mustaqil Davlatlar Hamdo'stligi mamlakatlaridan E.Bertels, A.M.Bogoutdinov, A.V.Sagadeyev, M.S.Asimov, M.N.Dinorshoyev, U.Sultanov, A.Smirnov, V.V.Sokolov, M.T.Stepanyans, G.G. Mayorov, Y.A.Frolov kabi olimlar Abu Ali ibn Sino merosini o'rganish va ommalashtirishda ulkan hissa qo'shishgan. A.Gretskiy, R.G.Sadikov, S.A.Sultonov, A.K. Zakuyev izlanishlarida Ibn Sinoning falsafiy qarashlari ilmiy-nazariy ahamiyat kasb etuvchi fanlararo kompleks xarakterga ega ekanligi ta'kidlangan⁵.

O'zbek olimlari I.Mo'minov, M.Xayrullayev, M.Baratov, A.Sharipov, O.Fayzullayev, R.Nosirov, N.Komilov, A.Irisov, B.To'rayev, Sh.Madayeva,

Наср Мухаммад. Историко-философские трактаты / Пер.с араб. — Алма-Ата: Наука, 1985. - 623 с.; Абу Райхон Беруний. Қадимги халқлардан қолган ёдгорликлар / Танланган асарлар. Т.1. -Тошкент: Фан, 1968. —468 б.; Абу Райхон Беруний. Ҳиндистон / Танланган асарлар. Т.II. -Тошкент: Фан, 1965. -727 б.;

⁴ Afnan S.M. Avicenna. His life and works. London, 1958; Carra de Vaux B. Avicenne. Amsterdam, 1974.; Carra de Vaux. Avicenne (Les grands philosophes). - Paris : Felix Alcan, 1900.VII u. 302; Copleston Frederick C. A History of Medieval Philosophy. Methuen & Co LTD, 1972; Gardet L. La pense'e religieuse d'Avicenne (Ibn Sina). Paris, 1951; Жильсон Э. Философия в Средние века. От истоков патристике до конца XIV века. М., 2004; Goichon A.M. La Philosophie d'Avicenne et son influence en Europe médiévale. Paris, 1951.; Goichon A.-M.. La distinction de l'essence et de l'existence d'après Ibn Sina (Avicenne). Paris: Paris: Desclée de Brouwer, 1937.546 p.; Judy A.G. The use of Avicenna's Metaphysics, VIII, 4 in the Summa contra gentiles. Rome, 1969; Rahman F. Essence and existence in Avicenna // Mediaeval and Renaissance studies, vol. IV. London, 1958; Суини М. Лекции по Средневековой философии / Выпуск I / Средневековая христианская философия Запада (Перевод Лявданского А.К.). М.: Греко-Латинский-Кабинет, 2001; Osman Chanine. Ontologie et théologie chez Avicenne. - Paris: Maisonneuve, 1962. - 184 p. ; Carra de Vaux. Avicenne (Les grands philosophes). - Paris : Felix Alcan, 1900.VII u. 302 ; Роузенталь Ф.Торжество знания. – Москва. Наука,1978.373с.; Тримингэм Д. Суфийские ордена в исламе. -Москва, Наука, 1989.;Кныш А.Д. Мусульманский мистицизм: краткая история / Пер. с англ. М. Г. Романов. СПб.:«Издательство “ДИЛЯ”, 2004. — 464 с.;Каримов Э.Э. Суфийские тарикаты в Центральной Азии XII - XV вв.: Дисс... док.ист.наук. Тошкент,1998; Усмон Турар. Тасаввуф тарихи. Таржимон Н.Хасан. Тошкент, Истиклол, 1999. –Б. 104-106.; Эрнест Карл. Суфизм // Перевод с английского М. Горького. – М.,ФАИР – ПРЕСС. 1997.

⁵ Бертельс Е. Э. Авиценна и персидская литература // История литературы и культуры Ирана. Избр. произв. М.: Наука, 1988.-С. 241-260.; Богоутдинов А.М. Очерки по истории таджикской философии. Сталинабад, 1961; Сагадеев А.В. Ибн-Сина (Авиценна). М.: Мысль, 1985; Асимов М.С. Восток – Запад: проблема преемственности в развитии философии (Методологические и мировоззренческие проблемы истории философии). М.: Наука, 1988; Диноршоев М.Н. Натурфилософия ибн Сины. Душанбе, 1985; Султанов У. Философские, социально-этические взгляды Абу Али ибн Сины. Душанбе, 1980 ¹⁵ Завадовский Ю.Н. Абу Али ибн Сина. Ташкент, 1958; Смирнов А. Что стоит за термином «Средневековая арабская философия» // Средневековая арабская философия. Проблемы и решения. М., 1998; Соколов В.В. Средневековая философия. М., 1979; Степанянц М.Т. Восточная философия. М.: Восточная литература РАН, 2001; Майоров Г.Г. Формирование Средневековой философии. Латинская Патристика. М.: Мысль, 1979; Фролова Е.А. Проблема веры и знания в арабской философии. М.: Наука, 1983; Грецкий А. Проблема антропологии в философских системах Ибн Сины и Ф.Аквинского; Автореф. дисс. кандидата филос. наук. Душанбе, 1990.-30с.; Садыков Р.Г. Человек и мир в философии Ибн Сины: Дисс. ...канд.ф.наук. – Санкт-Петербург: Санкт-Петербургский государственный университет, 2000. -165 с., Султонов С.А. Ибн Сина в философской традиции Франции:Дисс. ...канд.ф.наук. – Душанбе: Таджикский государственный педагогический университет им. Садриддина Айни, 2012. - 171 с.; Закуев А. К. Психология Ибн Сины. Баку : Изд-во Ан АЗССР, 1958.87 с.; Фролова Е.А. Проблемы веры и знания в арабской философии. — М.: Наука, 1983. — 168 с.;

K.Shodmonov, SH.Ziyodov, X.Yu.Salomova ⁶ o'z tadqiqotlarini Ibn Sino naturfilosofiyasi va unda inson tushunchasining metodologik tahliliga, hamda tafakkur shaklining ijtimoiy-gnoseologik tasnifiga bag'ishlashgan. G.Navro'zova, B.Namozov, A.Xuseynova, N.Safarova, M.Xodjiyeva, A.Boltayev, F.Muzaffarov⁷ tadqiqotlariga Ibn Sinoning tasavvuf nazariyasiga oid qarashlari Markaziy Osiyo XI-XVI asrlar tasavvuf ta'limotining takomillashuvi va tizimli rivojlanishida intellektual ta'siri mavjudligini kuzatish mumkin. So'nggi yillarda Ibn Sinoning mantiqqa oid qarashlari O.Majidova, D.Fayzixodjayeva, teologik qarashlari R.Isakdjanovlarning dissertasiyalarida tadqiq etilgan⁸.

Yuqoridagi tarixiy va zamonaviy adabiyotlar, ilmiy tadqiqotlar tahlili, mavzu doirasidagi muammoning yaxlit tizim sifatida yoritilmaganligini ko'rsatadi. Shu bois mazkur tadqiqot ishida Ibn Sino asarlaridagi tasavvufiy qarashlarni yaxlit kompleks tarzda o'rganishga, tarixiy-falsafiy jihatdan tadqiq etishga, mohiyatini ochib berishga diqqat qaratilgan.

Dissertatsiya tadqiqotining dissertatsiya bajarilgan oliy ta'lim muassasasining ilmiy-tadqiqot ishlari rejalari bilan bog'liqligi. Dissertatsiya tadqiqoti Navoiy davlat universitetining ilmiy-tadqiqot ishlari rejasiga muvofiq II band "Barkamol inson shaxsini shakllantirish va uning ijtimoiy-pedagogik mohiyati" (2022-2026-yy.) tadqiqot yo'nalishi doirasida bajarilgan.

Tadqiqotning maqsadi Ibn Sino tasavvufiy qarashlarining inson aqliy va ma'naviy salohiyatini yuksaltirishdagi ahamiyatini ochib berishdan iborat.

Tadqiqotning vazifalari:

Ibn Sino tasavvufiy qarashlarini ruhiy kamolotning, inson ma'naviy-ruhiy olami bilan bog'liqlikda tadqiq etish;

⁶ Беруни и Ибн Сина. Переписка / Отв. ред. И.М. Муминов. Ташкент: Фан, 1973. - 36 с.; Хайруллаев М. М. Фараби и Ибн Сина. — Абуали ибн Сина. К 1000- летию со дня рождения. Ташкент, 1980.— С.55-59; Баратов М.Б. Великий мыслитель Абу Али Ибн Сино. Т.: Фан, 1980. — С.248.; Шарипов А. Д.Философская переписка Беруни и Ибн Сины. // Вопросы философии.- 1978, № 10.; Файзуллаев А. Ф., Насыров Р.Н. Вопросы истины в философской дискуссии Беруни и Ибн Сины. - Общественные науки в Узбекистане, 1970,№6.-С.18-32.; Ирисов А. Литературное наследие Ибн Сины (источник, своеобразие художественного творчества). Дис.... д-ра филолог. наук —Т., 1996. — 288 с.; Файзиходжаева Д. IX-XII асрларда Марказий Осиё мутафаккирларининг мантикка оид қарашларида исботлаш муаммолари. Фал. фан. ном. ... дисс.—Тошкент, 1999. —152 б.; Madaeva Sh. A. Islamic law and its historical identification features. Jcar Journal Of Central Asian Renaissance / Social sciences. // Tadqiqot.uz volume 2 issue 1. 2021. — Б. 16-28. <http://tadqiqot.uz>; Шадманов К. Английская духовность и язык. - Дюссельдорф: Издво Lambert, 2015. - С. 264.; Саломова Х.Ю. , А.Ш. Иноятлов, Саломова Н.М. Ибн Синонинг тиббий илмий меъроси. Самарканд. 2021.-Б.176.;

⁷ Наврӯзова Г. Н. Хожа Баҳоуддин Нақшбанд ҳаёти ва маънавий меъроси. – Тошкент: “Фан”, 2021.; Намозов Б. Б. Муҳаммад Порсо тасаввуфий таълимотининг фалсафий асослари. фал.фан. док. (DSc) Дисс... Самарканд,2020.—Б.234.; Хусейнова А. Абдурахмон Жомийнинг ижтимоий-ахлоқий қарашлари. фал.фан.ном. Дисс... Тошкент,1994.-Б.140; Сафарова Н.О. “Хожагон тасаввуфий таълимотида маънавий-ахлоқий қадриятлар масаласи” .фал.фан.ном. Дисс... Тошкент,2002.-Б.134; Хажиева М. Хожа Аҳмад Ясавийнинг маънавий-маърифий қарашларининг тарбиявий аҳамияти.—Тошкент: Muharrir, 2012.— 134 б.; Boltayev A. Muhyiddin Ibn Arabiyning ijtimoiy falsafiy qarashlari. Fals.fan. bo'yicha fals. doktori (DSc) diss.—Buxoro, 2024.; Музаффаров Ф. Ғаззолийнинг инсон ҳақидаги таълимотининг илмий-фалсафий асослари.Фалс.фан. бўйича фалс. доктори (PhD) дисс.—Самарканд, 2018.—135 б.;

⁸ Файзиходжаева Д. IX-XII асрларда Марказий Осиё мутафаккирларининг мантикка оид қарашларида исботлаш муаммолари. Фал. фан. ном. ... дисс.—Тошкент, 1999. —152 б.; Исақджанов Р.Р. Сино теологик таълимотида гносеологик тамойилларФалс.фан. бўйича фалс. доктори (PhD) дисс.—Тошкент, 2020. —145 б.; Хандамова М. Абу Райхон Берунийнинг ижтимоий-фалсафий қарашлари. фал.фан. док. (DSc) Дисс... Самарканд,2021.Б.234.; Мажидова О. Абу Али ибн Сино фалсафасида ҳақиқатга эришишнинг мантикий концепцияси. Фалс.фан. бўйича фалс. доктори (PhD) дисс.—Тошкент, 2020. —42 б.

Abu Ali Ibn Sinoning emonatsiya, komil inson, fazoviy harakat, mutlaq mavjudlik va sof yaxshilik, ilohiy mutlaq kabi tasavvufiy g'oyalarining tasavvufning rivojlanishidagi nazariy ahamiyatini ochib berish;

mutafakkirning tasavvufiy asarlaridagi irfoniy konsepsiyalarni tahlil etish;

Ibn Sino tasavvufiy qarashlaridagi strukturaviy o'zaro aloqadorlik va muhabbat kategoriyasi asosida so'fiy axloqiy sifatlarida irfoniy tizim mavjudligini asoslash;

Ibn Sino tasavvufiy ta'limotida insonning aqliy va ma'naviy salohiyatini yuksaltirishga ta'sir ko'rsatuvchi o'ziga xos intellektual mohiyat kasb etuvchi tasavvufiy-axloqiy g'oyalarning ijtimoiy ahamiyatini ochish berishdan iborat.

Tadqiqotning obyekti Ibn Sinoning tasavvufiy qarashlariga doir asarlari tashkil etadi.

Tadqiqotning predmeti Ibn Sino tasavvufiy ta'limotining nazariy va metodologik mohiyatini tarixiy-falsafiy tadqiq etish bilan belgilanadi.

Tadqiqotning usullari. Dissertatsiyada analiz va sintez, dialektik, retrospektiv tahlil, qiyosiy tahlil, tizimlilik, sinergetik va funksional tahlil kabi ilmiy bilish usullaridan foydalanilgan.

Tadqiqotning ilmiy yangiligi quyidagilardan iborat:

Abu Ali Ibn Sino tasavvufiy qarashli shakllanishining metodologik asoslari va g'oyaviy manbalari "Solmon va Ibsol", "Hay ibn Yaqzon", "Al Ishorat va-t-tanbehat", "Risola fi-l-ishq", "Risalat at tayr" kabi tasavvufiy asarlaridagi ruh, ma'naviy olamning manguligi, insonning ilohiy Mutlaq (fano fillah) bilan birlashishi, vojib-ul-vujud kabi tasavvufiy konsepsiyalar bilan gnoseologik aloqadorligi aniqlangan;

Ibn Sino tasavvufiy qarashlari yunon ilm fani va musulmon olami madaniy an'analiriga xos rasional mohiyatga asoslanganligi hamda mutafakkirning koinot (makrokosm), inson (mikrokosm) orasidagi ruhiy uyg'unlik, oliy aqlning namoyon bo'lishi, inson ma'naviy-ruhiy olamining yuksalishi kabi tasavvufiy tushunchalar bilan o'zaro dialektik aloqadorlikda ekanligi asoslab berilgan;

Abu Ali Ibn Sinoning tasavvuf rivojiga qo'shgan hissasi "Mabda' va Ma'ad", "Me'rojnoma" asarlaridagi Yaratuvchi bilan yuzlashish, emonatsiya ko'tarilish chizig'i, komil inson, fazoviy harakat, fazoviy ruhlarning ilohiy mutlaqqa (al-vujud al-mutlaq) va sof yaxshilikka (al-xayr al-mahz) intilishi kabi irfon kontekstidagi g'oyalari asosida isbotlangan;

Ibn Sino tasavvufiy qarashlaridagi muhabbat kategoriyasi asosida mahbubga (Haq) oshiqning ichki botiniy muhabbati hamda komillikka erishishda egallangan bilim orqali axloqiy sifatlarini shakllantirishi G'arbga (moddiy olamga), Sharqqa (ruhiy) olamga sayohat, barcha jonli va jonsiz mavjudotlarning Yaratguvchi bilan birlashish xususiyatlari ochib berilgan;

Ibn Sino tasavvufiy ta'limotida insonning aqliy va ma'naviy salohiyatini yuksaltirishga ta'sir ko'rsatuvchi o'ziga xos intellektual mohiyat kasb etuvchi nazariy g'oyalari hamda faol ong, komil insonni shakllantirishda axloqiy va ruhiy kamolotning dialektik uyg'unligi kabi metodologik va ijtimoiy ahamiyat kasb etuvchi pragmatik qarashlarining tasavvufiy-falsafiy mohiyati aniqlashtirilgan.

Tadqiqotning amaliy natijalari quyidagilardan iborat:

Ibn Sino ing tasavvufiy qarashlaridagi shariat va ma'rifat yo'lidani ruhiy

ma'rifatga erishish, Allohni anglash, ma'rifatga erishishni yuqori darajada qadrlash, insonning ichki hamda tashqi rivojlanishi, aqliy rivojlanish g'oyalari ijtimoiy munosabatlarini shakllantirishda, ruhiy poklanish va yangilanishda muhim ahamiyat kasb etishi asoslangan;

mutafakkirning falsafiy qarashlarida insonning ruhiy olami va moddiy dunyo orasidagi munosabatlar, tabiat va ma'rifat orasidagi aloqadorlik olamga o'zgartirish kiritish xususiyatiga ega ekanligi, ijtimoiy hayot va ma'naviy rivojlanishga ta'sir ko'rsatishi aniqlashtirilgan;

Ibn Sinoning tasavvufiy qarashlarida ilgari surilgan ma'rifat va ma'naviy rivojlanish (aql va ruhiy tajriba, haqiqiy bilim va ruhiy poklanish) inson ruhi va aql uyg'unligi (aql va ruhning bir-birini to'ldirishi) nur va ma'rifat (ichki tuyg'ular va aql muvofiqligi, ma'rifatga erishish uchun ruhning yangilanishi) ma'naviy poklik va axloq (axloqiy kamolot va ma'naviy soflikning ruhiy taraqqiyotga bog'liq ekanligi) prinsiplar insoniyatning ma'naviy rivojlanishida murakkab va aniq yo'lni belgilaganligi isbotlangan;

alloma tasavvufiy qarashlarining amaliy ahamiyati insonning ruhiy sog'lig'i, hayotga munosabati va ichki tinchlikka erishish yo'llarini belgilaganlikda, bilim va tajriba integratsiyasida, jismoniy va ma'naviy yuksalish, tabiatga ma'naviy munosabat o'rnatishda, axloqiy to'g'rilik, ijtimoiy faollik, adolat va insoniyatga xizmat qilishda namoyon bo'lishi ochib berilgan.

Tadqiqot natijalarining ishonchliligi tadqiqot jarayonida qo'llanilgan nazariy qarashlar, tadqiqot usullari va yondashuvlar rasmiy manbalar, faktlar, statistik ma'lumotlarga murojaat qilingan holda olinganligi, tushuncha definitsiyasi ilmiy tadqiqot metodologiyasi va mantiq talablariga amal qilgan holda ishlab chiqilganligi, nashr etilgan ilmiy maqolalar, respublika va xalqaro konferensiyalarda sinovdan o'tkazilganligi, tadqiqot ishi natijalari bo'yicha berilgan xulosalar asosida takliflar ishlab chiqilgan bo'lib, tavsiyalar amaliyotda joriy etilgani, olingan natijalarning vakolatli tashkilotlar tomonidan tasdiqlangani bilan asoslanadi.

Tadqiqot natijalarining ilmiy va amaliy ahamiyati. Tadqiqotning ilmiy ahamiyati undagi ilmiy-nazariy xulosalar, taklif va tavsiyalardan Markaziy Osiyo tasavvufiy ta'limotlari, Ibn Sino manaviy-axloqiy qarashlarini yanada chuqurroq va xolisona o'rganishga qaratilgan ilmiy-tadqiqot ishlarida nazariy-metodologik asos sifatida, sog'lom turmush tarzini shakllantirish, milliy va umuminsoniy qadriyatlarga hurmat ruhida tarbiyalashda, shuningdek tarbiya va ta'limni uzluksiz asosda tashkil etishda, yoshlar tarbiyasini zamonaviy asosda ilmiy-texnologik isloh qilish borasida olib borilayotgan ishlarni bugungi kun ehtiyojlaridan kelib chiqqan holda ilmiy asoslangan tayanch kompetensiyalar, fazilatlar asosida shakllantirishda foydalanish mumkinligi bilan izohlanadi.

Tadqiqot natijalarining amaliy ahamiyati ma'naviyat va ma'rifat markazlari amaliy faoliyatida, aholi o'rtasida ma'naviy-ma'rifiy tadbirlar tashkil etishda, ijtimoiy sohada faoliyat olib boruvchi institutlarning buyuk olim asarlari asosida sog'lom turmush tarzini targ'ib qilish, kitoblar, risolalar nashr etish, OAVda dasturlar tayyorlashda, oila, maktabgacha ta'lim, umumiy ta'lim, o'rta maxsus kasb-hunar va oliy ta'lim muassasalarining komil inson tarbiyasi, muhabbat, yaxshilik, o'zaro hurmat, ustoz-shogird munosabatlari kabi yuksalish va farovonlikni

ta'minlashga xizmat qiluvchi tavsiyalar ishlab chiqish faoliyatida, uzluksiz ma'naviy tarbiya konsepsiyasi amalga oshirish, shuningdek, ijtimoiy fanlar uchun o'quv-metodik qo'llanmalarni tayyorlashda, tasavvuf va falsafa lug'atlarini takomillashtirishda foydalanish mumkinligi bilan belgilanadi.

Tadqiqot natijalarining joriy qilinishi. Ibn Sinoning tasavvufiy qarashlarini tadqiq etish bo'yicha olingan ilmiy natijalar asosida:

Abu Ali Ibn Sino tasavvufiy qarashli shakllanishining metodologik asoslari va g'oyaviy manbalari "Solmon va Ibsol", "Hay ibn Yaqzon", "Al Ishorat va-tanbehat", "Risola fi-l-ishq", "Risolat at-tayr" kabi tasavvufiy asarlaridagi ruh, ma'naviy olamning manguligi, insonning ilohiy Mutlaq (fano fillah) bilan birlashishi, vojib-ul-vujud kabi tasavvufiy konsepsiyalar bilan gnoseologik aloqadorligiga oid ilmiy yangilik, xulosa va taklif-tavsiyalaridan O'zbekiston Milliy teleradiokompaniyasining "O'zbekiston" teleradiokanali DM "Madaniy-ma'rifiy va badiiy eshittirishlar" muharririyatining 2023-2024-yillarda efirga uzatilgan "Ta'lim va taraqqiyot", "O'zbekiston yoshlari" dasturlari ssenariylarini tayyorlashda foydalanilgan (O'zbekiston Milliy teleradiokompaniyasining "O'zbekiston" teleradiokanali davlat muassasasining 2024-yil 30-apreldagi 04-36-570-son ma'lumotnomasi). Natijada, Uchinchi Renessans poydevorini yaratishda Ibn Sino axloqiy-falsafiy merosidagi tasavvufiy qarashlarining gumanistik mohiyati, shuningdek, uning hozirgi kundagi yoshlar tarbiyasidagi zaruriy ilmiy asoslangan hamda ayni paytda ommaviy axborot vositalari tizimidagi islohotlar jarayonida ko'rsatuvlarning sifati va ssenariylarning mazmunini boyitishga va ko'rsatuvlarning samaradorligini oshishiga xizmat qilgan;

Ibn Sino tasavvufiy qarashlari yunon ilm fani va musulmon olami madaniy an'analiriga xos ratsional mohiyatga asoslanganligi hamda mutafakkirning koinot (makrokosm), inson (mikrokosm) orasidagi ruhiy uyg'unlik, oliy aqlning namoyon bo'lishi, inson ma'naviy-ruhiy olamining yuksalishi kabi tasavvufiy tushunchalar bilan o'zaro dialektik aloqadorlikda ekanligiga oid ilmiy-nazariy tahlillar, falsafiy xulosalar va taklif-tavsiyalaridan O'zbekiston "Milliy tiklanish" demokratik partiyasi faoliyatida, 2020-2024-yillarga mo'ljallangan saylovoldi dasturida keltirilgan "VI. Ma'naviy- ma'rifiy sohadagi ustuvor yocnalishlar" 6.3. Milliy, tarixiy-ilmiy madaniyat va manbalarni o'rganish va targ'ib etish "Buyuk ajdodlarimizning ilmiy, falsafiy, ma'naviy-axloqiy, ma'rifiy-tarbiyaviy asarlari va qo'lyozmalarini tadqiq qilish"da foydalanilgan (O'zbekiston "Milliy tiklanish" demokratik partiyasi Markaziy Kengashining 2024-yil 29-apreldagi 02/02-25-son ma'lumotnomasi). Natijada, partiya faoliyatida tizimdagi xodimlarning ma'naviy-ma'rifiy yo'nalishidagi bilim va ko'nikmalarini oshirish hamda mafkuraviy targ'ibot ishlari samarasining oshishiga xizmat qilgan;

Abu Ali Ibn Sinoning tasavvuf rivojiga qo'shgan hissasi "Mabda' va Ma'ad", "Me'rojnoma" asarlaridagi Yaratuvchi bilan yuzlashish, emonasiya ko'tarilish chizig'i, komil inson, fazoviy harakat, fazoviy ruhlarning ilohiy mutlaqqa (al-vujud al-mutlaq) va sof yaxshilikka (al-xayr al-mahz) intilishi kabi irfon kontekstidagi g'oyalarga doir yangilik va ilmiy tahlillardan Respublika Ma'naviyat va ma'rifat markazining 2022-2023-yillarda o'tkazilgan targ'ibot faoliyatida, jumladan, 2023-yil uchun chora-tadbirlar dasturining VIII yo'nalishida belgilangan "Milliy

qadriyatlar, ma'naviy fazilatlar va ijtimoiy odoblar targ'iboti" 41-bandi "Milliy davlatchiligimiz tarixi, buyuk ajdodlarimizning boy ilmiy-ma'naviy merosini o'rganish orqali aholi o'rtasida milliy birdamlik, vatanga sadoqat, milliy o'zligidan faxrlanish tuyg'ularini kuchaytirish" targ'ibot ishlarini tashkil etish va o'tkazishda foydalanilgan (Respublika Ma'naviyat va ma'rifat markazi Ijtimoiy-ma'naviy tadqiqotlar institutining 2024-yil 14-oktabrdagi 10/114-son ma'lumotnomasi). Natijada, buyuk ajdodlarimizning boy ilmiy-ma'naviy merosini o'rganish orqali aholi o'rtasida milliy birdamlik, vatanga sadoqatni shakllantirishga qaratilgan targ'ibot ishlarini samarali tashkil etish va Abu Ali Ibn Sinoning tasavvufiy qarashlarini ijtimoiy-falsafiy jihatlarini tahlil etishga xizmat qilgan;

Ibn Sino tasavvufiy qarashlaridagi muhabbat kategoriyasi asosida mahbubga (Haq) oshiqning ichki botiniy muhabbati hamda komillikka erishishda egallangan bilim orqali axloqiy sifatlarni shakllantirishi G'arbga (moddiy olamga), Sharqga (ruhiy) olamga sayohat, barcha jonli va jonsiz mavjudotlarning Yaratguvchi bilan birlashish xususiyatlariga oid ilmiy xulosalar va tavsiyalardan Imom Buxoriy xalqaro ilmiy-tadqiqot markazi faoliyatida, jumladan, Ibn Sino haqidagi 10 fakt risolalarini tayyorlash hamda buyuk allomalarimizning ibratli hayoti va ilmiy merosi asosida tayyorlangan xalqchil risolalar tayyorlashda foydalanilgan (O'zbekiston Respublikasi Vazirlar Mahkamasi huzuridagi Imom Buxoriy xalqaro ilmiy-tadqiqot markazining 2024-yil 4-oktyabrdagi 02/424-son ma'lumotnomasi). Natijada, allomalar haqida 10 ta fakt loyihasi doirasida Abu Ali ibn Sino haqidagi 10 ta faktni tayyorlashda hamda buyuk allomalarimizning ibratli hayoti va ilmiy merosi asosida tayyorlangan xalqchil risolalar yaratishga, ommalashtirishga xizmat qilgan;

Ibn Sino tasavvufiy ta'limotida insonning aqliy va ma'naviy salohiyatini yuksaltirishga ta'sir ko'rsatuvchi o'ziga xos intellektual mohiyat kasb etuvchi nazariy g'oyalari hamda faol ong, komil insonni shakllantirishda axloqiy va ruhiy kamolotning dialektik uyg'unligi kabi metodologik va ijtimoiy ahamiyat kasb etuvchi pragmatik qarashlarining tasavvufiy-falsafiy mohiyati aniqlangan yangilik va nazariy xulosalardan O'zbekiston pedagogika fanlari ilmiy-tadqiqot instituti Qoraqalpog'iston filialida bajarilgan A1-XT-0-92997-raqamli "Yoshlarni umuminsoniy, milliy va tarixiy qadriyatlar uyg'unligi asosida ma'naviy-axloqiy tarbivalashning muammolari" amaliy loyiha doirasida belgilangan vazifalar ijrosini ta'minlashda foydalanilgan (O'zbekiston Pedagogika fanlari ilmiy-tadqiqot instituti Qoraqalpog'iston filialining 2024-yil 26-iyundagi 263-son ma'lumotnomasi). Natijada, Uchinchi Renessans poydevorini yaratishda Ibn Sino falsafiy merosidagi tasavvufiy qarashlarning ijtimoiy mohiyati, shuningdek, mazkur jarayondagi potensial imkoniyatlari ilmiy asoslangan hamda hozirgi davrdagi milliy ta'lim-tarbiya tizimidagi islohotlar jarayonida muhim nazariy va amaliy ahamiyat kasb etishi isbotlab berilganligi asos bo'lib xizmat qilgan.

Tadqiqot natijalarining aprobatyasi. Mazkur tadqiqot natijalari 6 ta jumladan, 4 ta xalqaro va 2 ta respublika ilmiy-amaliy anjumanlarida muhokamadan o'tkazilgan.

Tadqiqot natijalarining e'lon qilinganligi. Tadqiqot mavzusi bo'yicha jami 22 ta ilmiy ish, jumladan, bitta monografiya, O'zbekiston Respublikasi Oliy attestatsiya komissiyasining dissertatsiyalar asosiy ilmiy natijalarini chop etish

tavsiya qilingan ilmiy nashrlarida 15 ta ilmiy maqola (11 ta respublika va 4 ta xorijiy jurnallarda) chop etilgan.

Dissertatsiyaning tuzilishi va hajmi. Dissertatsiya kirish, to‘rt bob, xulosa, foydalanilgan adabiyotlar ro‘yxatidan iborat. Dissertatsiyaning asosiy matni 194 betni tashkil etadi.

DISSERTATSIYANING ASOSIY MAZMUNI

Dissertatsiyaning **“Kirish”** qismida mavzuning dolzarbligi va ahamiyati asoslab berilgan, respublika fan va texnologiyalari rivojlanishining asosiy ustuvor yo‘nalishlariga mosligi, tadqiqotning dissertatsiya bajarilgan oliy ta‘lim muassasasining ilmiy-tadqiqot ishlari rejalari bilan bog‘liqligi, muammoning o‘rganilganlik darajasi, tadqiqotning maqsadi va vazifalari, obyekti, predmeti, usullari yoritilgan. Shuningdek, ilmiy yangiligi, amaliy natijalari, tadqiqot natijalarining ishonchliligi va ilmiy-amaliy ahamiyati tavsiflab berilgan.

Dissertatsiyaning birinchi bobi, **«Abu Ali Ibn Sino tasavvufiy qarashli shakllanishining metodologik asoslari»** deb nomlangan. Unda buyuk olim Abu Ali Ibn Sino diniy-falsafiy qarashlarining g‘oyaviy asoslari keltirilgan. Markaziy Osiyo falsafasini o‘rganishda MDH davlatlari olimlaridan M.S.Asimov, N.Baratov, M.N.Boltayev, A.D.Djaxid, Yu.D.Jumaboyev, M.Dinorshoyev, A.K.Zakuyev, A.X.Qosimjonov, S.K.Satibekova, Ye.A.Frolova, M.M.Xayrullayev, Stepanyans, A.Sagadeyev, G.B.Shaymuxambetova, A.Sharipovlar kabilarni keltirish mumkin. X-XI asr Markaziy Osiyo falsafasi gnoseologiyasi deganda Ibn Sino, Beruniy kabi buyuk daholar falsafasini misol keltirish mumkin. Sho‘rolar davri falsafa maktabi mazkur daholarni iloji boricha moddiyunchi (materialist) qilib ko‘rsatishga, kerak bo‘lganda, din tanqidchisi qilib ko‘rsatishga harakat qilganini inkor eta olmaymiz.

M.N. Boltayev Ibn Sino va uning izdoshlari olamni bilishda gnoseologik yondashuvga qat‘iy amal qilganliklarini aytadi. Ibn Sino “aql al-faol” faol aqlning mavjudligini tasdiqlaydi, deb tushuntiradi. Shunday qilib, individual ruhning asosiy kuchi potentsial ongdir. Boshqa tomondan, faol ong individual ruhdan mavjud bo‘lgan tamoyil. Bu faol ong hamma odamlar uchun umumiy va yagonadir. Ibn Sino mumkin bo‘lgan aqlni faoldan ajratib, ikkinchisining tanadan tashqarida mavjudligini taxmin qildi va tasavvufga yo‘l berdi, to‘g‘rirog‘i, tasavvuf nazariyasi⁹ pozitsiyasiga o‘tdi.

Dunyoning yaratilishi, mavjudligi, abadiyligi va ibtidoiyligi muammosini tadqiq etgan olim A.M.Guachon “Ibn Sino falsafasi va uning o‘rta asrlar Yevropasiga ta’siri” kitobining “Ibn Sino falsafasining asosiy tezislari” deb nomlangan birinchi bobida mutafakkir metafizikasiga, xususan, uning yaratish nazariyasiga bag‘ishlangan qismida keltirib otadi¹⁰. Guachonning so‘zlariga ko‘ra¹⁰, yaratilish musulmonlar uchun ham, nasroniylar uchun ham muhim masala, yunon butparastligi esa bu masalani batafsil ko‘rib chiqmagan. Shu sababli, Aristotel

⁹ Болтаев М.Н. Вопросы гносеологии и логики в произведениях Ибн-Сины и его школы. - Душанбе: Ирфон, 1965.-С. 11.

¹⁰ Bu haqda: Goichon A.-M. La philosophie d'Avicenne et son influence en Europe Médiévale. P. 33.

metafizikasida mumkin bo'lgan mavjudotlarning kelib chiqishi muhokama qilinmaydi.

Guachon¹¹ fikricha, Ibn Sinoning olamni yaratilish nazariyasida so'fiylik g'oyalarining mavjudligini kuzatish mumkin. Guachonning ta'kidlashicha mutafakkir qarashlarida yaratuvchi zotning mohiyati uning qudrati hamda, yaratuvchini – sof ong deb bilgan g'oyalari muhim nazariy natijadir. Yaratilish undan (yaratuvchi) kelib chiqadi. Lekin birinchi navbatda, uch turdagi intellektual oqim sifatida ko'rinadi. Bu oqim uning ongiga ergashadi, chunki zaruriy mavjudot yaratilgan narsani muhokama qiladigan ongdir. Shunda u faqat sof ongga bevosita mavjudlikni beradi; nihoyat, undan kelib chiqadiganlar komillikdir.

Usmon Shanin o'z asarining alohida bobini "Yaratilish" nomli beshinchi bobini Ibn Sino falsafasidagi yaratilish muammosiga: mangulik muammosi, olamning manguligi, olamni yaratilishida Xudoning vijdoni kabi muammolarga bag'ishlaydi. Bu bobda asosan ilohiy muammolar va emanatsiya muammosiga bagishlangan. Bobning "Xudo" deb nomlangan kichik bo'limida, Yaratuvchi va koinotning abadiyligi haqida fikr boradi. Sof ontologik zaruratga aylangan Xudo Ibn Sino metafizikasida ezgulik tartibini rivojlantiruvchi ekanligi namoyon bo'ladi.

Dissertant fikricha, Ibn Sino tasavvuf falsafasida nafs haqidagi o'ziga xos nazariyasi bilan shuhrat qozondi. U nafsning borligi, abadiyligi va vujudga bog'liqligi masalalarni hujjat va dalillar bilan isbotlab berdi. Ibn Sinoning yozgan asarlari ilm-ma'rifatning barcha sohalarini qamrab olgan. Olim asarlarining soni ikki yuzdan ortib ketgan. Shuning uchun ham Ibn Sinoning asarlari turli fan yo'nalishida o'rganilmoqda. Jumladan:

- *Falsafaga oid kitoblar*: "Ash-Shifo" - asl nusxa qo'lyozmasi o'n sakkiz juzdan iborat. Olimni uzoq vaqt davomida yozgan "an-Najot" – avval zikr qilingan kitobning muxtasari. "Al-Ishorotul Islohiya". "Hikmatul aruz". "Uyunul hikmati".

- *Mantiqqa oid kitoblar*: "Al-Mujaz al-Kabir fil mantiq", "Al-Avsat fil mantiq", "As-Sag'ir fil mantiq".

- *Tibbiyotga oid kitoblar*: "Al-Qonun fit-tib", "Al-Urjuza fit-tib" va boshqalar.

- *Tasavvufga oid kitoblar*: "Solmon va Ibsol", "Hay ibn Yaqzon", "al Ishorat va-t-tanbehat", "Risola fi-l-ishq", "Risolat at tayr" "Hikmatul mavt", "Al-Hikmatul Mashriqiya", "Me'rojnom" yoki "Murshid-ul-kifoya".

Shu bilan birga, zuhd va tasavvufga oid bir qancha qasidaları ham borligi ko'rsatib o'tilgan.

Markaziy Osiyoda ilk o'rta asrlar davrida keng tarqalgan tasavvuf ta'limotidagi komil inson maqomi, nafsni tiyish, bag'rikenglik, Muso al-Xorazmiy va Ahmad al-Farg'oniy tadqiqotlarida ilgari surilgan tabiiy-ilmiy g'oyalar, Forobiy, Beruniy va Ibn Sinoning tabiiy-ilmiy va falsafiy qarashlari, fandagi yangi yo'nalishlar birinchi galda musulmon Sharqi, qolaversa, butun jahon tabiiy-ilmiy va falsafiy tafakkurining ravnaqiga ta'sir ko'rsatgan.

Bugungi kunda Markaziy Osiyo boy falsafiy, ilmiy, diniy merosini o'rganish dolzarb ahamiyat kasb etib, bu borada bir qancha amaliy ishlar olib borilmoqda. Sharq falsafasi, xususan, islom falsafasi va tasavvuf ilmi yirik namoyandalari

¹¹ O'sha asar. P. 33.

qarashlarini falsafiy jihatdan o'rganish va ularning o'ziga xos jihatlarini tahlil etish o'sha davrdagi ilmiy-falsafiy, ijtimoiy-axloqiy fikr rivoji, uning muhim xususiyatlari va ustivor yo'nalishlari hamda taraqqiyot qonuniyatlarini chuqur anglashga, shu bilan birgalikda turli falsafiy, diniy va tasavvufiy oqimlarning mohiyatini to'g'ri idrok qilishga olib keladi. Bu ta'limotlarning keyingi asrlarda va hozirgi zamondagi falsafiy tafakkur taraqqiyotiga ko'rsatgan ta'sirini o'rganishda nazariy va amaliy xulosalar chiqarishga yordam beradi.

Dissertant mulohazalariga ko'ra, ba'zi tadqiqotchi-orientalistlar o'z tadqiqotlarida Sharq peripatizm falsafiy maktabini namoyondalarini kamsitishga harakat qiladilar, uning vakillarini faqat Arasty ta'limotining bevosita davomchilari sifatida baholadilar va antik qadimgi merosi Yevropa ma'naviy madaniyatini o'zlashtirilishida ularning rolini past ko'rsatdilar. O'rta asrlar Yevropa ziyolisi va Uyg'onish davri XX asr fan tarixi falsafasining taniqli tadqiqotchisi Aleksandr Koyre sayohatchi faylasfy: "Forobiy, Ibn Sino va Ibn Ryshdning roli va ahamiyatiga juda katta, bizningcha, juda adolatli va xolis baho beradi. Shyningdek, o'rta asr G'arbda antik falsafaning rivojlanishi va tarqalishida ham muhim o'rin egallagan. "Lotin G'arbining myallimi va tarbiyachisi ayni arablar edi. Ular yunon va lotin dynyolari o'rtasidagi vositachilar emas, balkim myallimlar va tarbiyachilar, deb bejiz ta'kidlaganim yo'q. Agar yunon falsafiy va ilmiy asarlarining lotin tiliga birinchi tarjimalari to'g'ridan-to'g'ri yunon tilidan emas, balki ularning arabcha nusxalaridan amalga oshirilgan bo'lsa, bu faqat G'arbda qadimgi yunon tilini biladigan odamlar bo'lmaganligi sababli sodir bo'lgan. Chunki Arastuning "Fizika" yoki "Metafizika" yoki Ptolemeyning "Almegest"i kabi murakkab asarlarini tushunadigan hech kim yo'q edi. Shy bois, Farobiy, Ibn Sino yoki Averroes (Ibn Rusht) yordamisiz yunonlar hech qachon bunday (haqiqiy) tushunchaga erisha olmac edilar"¹².

Bu mulohazalardan shunday xulosa kelib chiqadiki, Ibn Sino nafaqat Arastu ta'limotining sharhlovchisi, balki uning tanqidchisi va opponenti ham bo'lgan. Xususan, u yunon falsafiy ta'limotining asl mazmunini mutlaqlashtirgan yoki buzib ko'rsatganlarga qarshi edi. Shu bilan birga, u yunon olimining himoyachisi va sodiq muxlisi, Sharq va G'arb peripatizmining eng yaxshi an'alarining davomchisi edi.

Dissertatsiyaning ikkinchi bobi "**Mutafakkir tasavvufiy qarashlarining gnoseologik mohiyati**" deb nomlangan va mazkur bobda Ibn Sinoning tasavvufiy qarashlarining gnoseologik xususiyatlari tahlil etilgan, Yaratuvchi sifatleri haqidagi ta'limoti irfon doirasida ochib berilgan.

Ibn Sino Xudoni vojib-ul-vujud deb ataydi va uning asosiy xususiyatlaridan biri uning irodasini ifodalaydi. Mutafakkirning tasavvufiy qarashlarida, u borliqni belgilaydigan xususiyatlar insonning o'ziga mavjudligiga ishorat beriladi. Bu yerda fikr Xudo va inson orasida analogiyaning mavjudligi. Xudodan insonga va insonning Xudoga bo'lgan intilishi, yuksak oliy sifatlar namoyon bo'lishi nazarda tutilgan. Mutafakkir fikricha, olam yaxlit, murakkab sistemadir. Shuning uchun ham, u borliqni har tomonlama tadqiq etish uchun determinizm prinsipini, uni

¹² Койре А. Аристотелизм и платонизм в средневековой философии. - Цит. по: Средневековая арабская философия. Проблемы и решения. - М.: Восточная литература, 1998. - С. 21-22.

ifodalovchi sababiyat, zaruriyat, tasodif, imkoniyat, voqelik kabi kategoriyalarni asos qilib oladi.

Ibn Sinoning fikriga ko'ra, Alloh tabiatga uning yaratuvchisi sifatida qarama-qarshi emas, balki u bilan ajralmas bir butunni tashkil qiladi, u tabiat bilan bir xil va ichki muvofiqlikka ega. Arastuchilarning sabab va oqibat doimo yonma-yon mavjud bo'lganligi haqidagi qoidasini qabul qilib, faylasuf shunday xulosaga keladi: "Alloh tabiatning umumiyligi, muntazamligi sababi bo'lganligi bois, na moddiy olam Xudosiz, na Xudo dunyosiz mavjud bo'la oladi"¹³.

Tadqiqotchi fikricha, Ibn Sinoning emanatsiya nazariyasi, aslida, rivojlanishning ikkita yo'nalishini ko'rsatadi: biri pastga, ikkinchisi yuqoriga. Pastga qaratilgan yo'nalishda u oy osti dunyo bilan, ko'tarilgan chiziqda esa odam bilan tugaydi. Payg'ambar odamlarning eng mukammali deb tan olinganligi sababli, emanatsiyaning ko'tarilish yo'nalishi u bilan tugaydi. Sferalarning harakati samoviy ruhlarning o'z manbasiga – tegishli ongga tinimsiz intilishi bilan izohlanadi. Odamlar ruhi ham faol ongga va oxir-oqibat mutlaq mavjudot (al-vudjud al-mutlaq) va sof ezgulikka (al-xayr al-mahz) ega bo'lgan o'ziga to'q Ilohiy Mutlaqqa intiladi¹⁴.

Emanatsiya nazariyasida Ibn Sino nafaqat neoplatonik qarashlarga, balki tasavvuf ta'limotining so'nggi moslashtirilgan qonunlariga ham rioya qilgan. Masalan, inson qalbining Alloh bilan birlashishga intilishini asoslashda u Qur'on qoidalaridan biriga havola qiladi: "Alloh odamlarni yaratadi, keyin ularni o'ldiradi, shunda ularning barchasi (insonlar) uning bag'riga qaytadi"¹⁵. Qolaversa, Ibn Sino o'zining "Me'rojnoma" yoki "Murshid-ul-kifoya" ("Ko'tarilish") asarlarida Muhammad Payg'ambarning Ilk Yaratuvchiga mehrojga ma'naviy ko'tarilishini tasvirlab, kosmik substansiyalarning allegorik nomlarini astrologik o'lchovda keltiradi. Albatta, bu borada yorqin emosional ranglar va ramziy qiyoslashlardan foydalanadi. Masalan, kosmik onglar oliy farishtalar, samoviy ruhlar esa oddiy farishtalar qiyofasida tasvirlangan. Payg'ambarning faoliyatli ong, shuningdek, Muqaddas Ruhni ifodalovchi oliy farishta Jabroil alayhissalom bilan birga Mutlaqga ko'tarilishining birinchi bosqichida yer yuzi zabt etish kerak, boshqacha aytganda, hissiy, tabiiy kuchlar va illatlardan xalos bo'lish kerak bo'ladi. Oliy farishta Jabroil alayhissalom dan tashqari, Payg'ambarga uning kosmik safarida afsonaviy Buroq oti (faoliyatli ongni ifodalovchi) hamrohlik qiladi.

Safarga otlanganlar erishgan Buyuk ezgulik yo'lidagi birinchi samoviy sfera oy edi. Samoviy kosmik iyerarxiyaga muvofiq sayohatchilarning ikkinchi boshpanasi Merkuriy (Atorud) sferasi edi. Birin-ketin Venera (Zuhro), Quyosh, Mars (Mirrix), Yupiter (Mushtari), Saturn (Zuhayl) sferalari zabt etilib, Dastlabki ongsaltanati joylashgan eng oliy ilohiy sferaga qadar yetib borilgan.

Risola boshida qo'yilgan savollar yaratilish, borliq, mohiyat va mavjudlik masalalariga doir umumdunyoqarash muammolarini tushunishga yo'naltirilgan. Shunday qilib, "Mavjudotlarning yaratilishining sababi nima?" degan savolga Ibn Sino, – ibtidoiy Haqiqatning namoyon bo'lishidir", – deb javob beradi. Ushbu

¹³ Чохордах макола. - Техрон, 1340х. - С.143-144.

¹⁴ Qarang. С.Н.Ковиш. Мистицизм Ибн Сины. Автореферат «диссертации». - С.29.

¹⁵ Ибн-Сино. Дар хакикат ва кайфияти силсилаи мавчудот ва тасалсули асбобу мусаббабот. Абу Али ибн Сино. Осори мунтахаб. Ч. 2. - Душанбе: Ирфон, 1983.- С. 193.

tezisning tasdiqlanishi uchun olim Muhammad payg'ambarning hadislaridan birini havola qiladi: "Men yashirin xazina edim va meni bilishlarini buyurdim. So'ngra, men odamlarga tanilish uchun ularni yaratdim"¹⁶.

Barcha ibtidolarning boshlanishi nima, yoki boshqacha qilib aytganda, "birinchi navbatda Tangri nimani yaratgan?" – degan azaliy savolga Ibn Sino: "O'zini va yaratuvchisini ko'zgu kabi biladigan aynan bilimga o'xshash faol ong" – deb javob beradi¹⁷. Ibn Sinoning fikriga ko'ra, yaratishning maqsadi ongning namoyon bo'lishi ekan, demak, ongning yaratilishidan maqsad – ibtidoiy Haqiqatning namoyon bo'lishidir. Demak, donolikning (ongning) muqarrar talabi – uni va uning mohiyatini bilishi kerak bo'lgan mavjudotning yaratilishidir! Ong tomonidan yaratilgan mavjudot ommaviy ruh deb ataladi. Uning ikkita o'ziga xos kuchi bor – ehtiros kuchi va tasavvur kuchi. Ongning namoyon bo'lishi ruh ekan, shuning uchun uning mohiyati o'zida namoyon qiladigan mavjudot yaratish kerak. Demak, Ibn Sinoning fikricha, ruhning reasionistik mohiyatidan ommaviy tabiat va ommaviy substansiya kelib chiqadi. Kosmik iyerarxiyadagi uchinchi pog'onani egallagan tabiatning o'zi uchta kuchdan iborat: 1) harakatlantiruvchi kuch, 2) yo'naltiruvchi kuch va 3) harakatga moyil kuch. Substansiyaga kelsak (unsur), u iyerarxik zinapoyaning to'rtinchi pog'onasini egallaydi. Tabiat mohiyatini bilish maqsadida Ibn Sino o'z o'quvchisini shunday savol bilan o'yga soladi: "Tabiatning birinchi unsuri nima edi va uning oqibatlari qanday bo'lgan?". Ibn Sinoning fikricha, dastlab dunyoda "nuqta" paydo bo'lgan. So'ngra, nuqtadan "uzunlik" yoki boshqacha qilib aytganda, "chiziqlik" yuzaga kelgan; undan "kenglik" paydo bo'lgan. Uzunlik va kenglik "tekislik"ni hosil qildi. Tekislikka tabiiy ta'sir natijasida "chuqurlik" paydo bo'lgan. Uzunlik, kenglik va chuqurlik birlashib, "vujud"ni hosil qildi. Garchi bu unsurlar tabiiy harakatlantiruvchi kuchlar ta'sirida shakllangan bo'lsa-da, biroq, Ibn Sino uchun ularning aniqlovchi boshlanishi ruhdur. Shunday qilib, ruh tufayli mavjudlikka harakat bergan va uni kamolga yetkazgan: Ibn Sinoning fikricha, mavjudlikning eng oliy kamoloti – "umumiy shakl" (*ummulashkol*) deb e'tirof qilingan "doira shakli"dir¹⁸.

Dissertatsiyada ta'kidlanishicha, Ibn Sino qarashlarida, dunyodagi barcha narsalarning substansial asosi mavjud va shu bilan ahamiyatlidir. Uningcha, substansiyaga deterministik nuqtai nazardan yondashilsa, barcha mavjud narsalar ikkiga bo'linadi – zaruriy vujud va imkoniy vujud. Bular sabab va oqibat munosabatidir. Bu jarayonda olamdagi hamma narsalar emanatsiya tarzida (ya'ni xudodan chiqayotgan nur shaklida) asta-sekinlik bilan amalga oshadi, namoyon bo'ladi. Shu tartibda, imkoniyat shaklida mavjud bo'lgan aql, jon, jism va ular bilan bog'liq holda osmon sferalari kelib chiqadi, mavjud narsalarga aylanadi. Bular hammasi substansiya (javhar)dir. Bundan tashqari, borliqda aksidensiya – narsalarning xususiyatlari, masalan, rangi, hajmi, hidlari ham mavjud.

Ibn Sino fikricha, imkoniy vujudning zaruriy vujudan kelib chiqishi faqat Allohning yaratuvchilik qudrati tufayli bo'lmay, balki borliq qonuniyatining, zaruriyatining ham natijasidir. Xususan, Tangri bilan birga imkoniyat shaklida

¹⁶ Ибн Сина. Трактат о птицах. Ибн Сина. Избранное. - М.: Книга. 1980. - С.180.

¹⁷ O'sha asar. B.193.

¹⁸ Qarang. Ибн Сино. Муршид-ул-кифоя. Осори мунтахаб. Ч. 2. - Душанбе, 1983.- С. 155.

mavjud bo'lgan materiya ham zaruriy ravishda voqyelikka aylanadi. Uningcha, Xudo abadiy, shu sababli uning oqibati bo'lmish materiya ham abadiydir.

Mutafakkir tasavvufiy ta'limoti o'zining intellektual xususiyati bilan ajralib turadi. Har qanday tahlilni aql tarozisiga qo'yishga intiladi. Tasavvufiy atriburlar xususida shunday fikr bildirgan: "Muqaddas Ruh" nuqta bilan ramziy ma'noga ega; bashorat – chiziq bilan; payg'ambarning vazifasi – tekislik bilan; taklif (ya'ni payg'ambarning vasiyatlari) – substansiya (javhar) bilan; odamlar jamoasi (millat) – tana bilan. Binobarin, hamma narsaning boshlanishi nuqta va hamma ishlarning boshlanishi "muqaddas ruh"¹⁹dir, – deb xulosa qiladi Ibn Sino. Nuqta hukmronligi barcha mavjudotlarga tegishlidir, bu muqaddas ruhning barcha onglar ustidan hukmronligini anglatadi. Ibn Sino koinot va insonning kelib chiqishi va uning ijtimoiy gradatsiyasini talqin qilishda astrologik va matematik ramzlardan foydalanishi uning o'rganilayotgan sohalarni tabiiy ilmiy tushuntirishga sodiqligidan dalolat beradi. Yuqoridagilarga tayangan Ibn Sino tasavvufiy ta'limotida intellektual mohiyat aks etganini kuzatish mumkin.

Tadqiqotda Ibn Sinoning "Murshid-ul kifoya" yoki "Me'rojnom" (Yuksalish) asarida insonning kelib chiqishini Alloh yaratgan paytdan boshlab, to so'zlovchi (oqilona) ruh va o'z aqlida (ongida) evolyusion taraqqiyotning eng yuqori nuqtasiga yetgunga qadar jarayonni tasavvufiy kontekstida tahlili keltirilgan. Ushbu ikki substansiyalar tufayli inson moddiy dunyoda yetakchi o'rinni egallaydi va ular orqali olijanob mavjudotga aylanadi. Transsendent dunyoga keladigan bo'lsak, bu yerda kosmik iyerarxiyada eng yuqori subyektlar "Dastlabki ong" (*Aqli avval*) va "Muqaddas Ruh" (*"Ruhulkuds"*) deb e'tirof etiladi. Ular o'rtasidagi munosabatlar insonning qalbi va ongi o'rtasidagi munosabatlar bilan bir xildir. Muqaddas Ruh dastlabki ong darajasidan pastda turadi va unga bo'ysunadi. Birinchisi barcha onglar ustidan hukmronlik qiladi; ikkinchisi barcha ruhlardan (*farishtalar*) olijanob hisoblanadi.

Dissertant mulohazalariga ko'ra, Ibn Sinoning ruhiy olam abadiyligi haqidagi ta'limotida insonni ilohiy Mutlaq bilan birlashishi va unga qorilib ketishi (*fano fillah*), uning muhim asosini yo'qotish va yo'qlikka sho'ng'ish degani emas, balki o'zining haqiqiy mavjudligini topgan inson o'z-o'zini bilishining yuksak darajasini ekanligi to'g'risida fikrlari tadqiq etilgan. Ibn Sinoning allegorik risolalarida inson ikki dunyoning xabarchisi sifatida namoyon bo'ladi: bir tomondan, birida tabiatning evolyusion rivojlanishi mahsuli sifatida – u moddiy dunyoning tashuvchisi bo'lib, ikkinch tomondan esa, ilohiy emanatsiya mahsuli sifatida – u kosmik prinsipni anglatadi. Ibn Sino o'zining tasavvufiy "Qushlar haqidagi risola"sida inson ruhini jannat qushlariga o'xshatadi²⁰, ular Yer, Koinot va Olamning bepoyon kengliklari orqali baxtiyor saltanatga uzoq sayohat qilishlari kerak. Ushbu yo'l insonni Haqiqatni tushunib etishga, uning taqdirini anglashga, asliy jihati ruhiy olamining mohiyatini bilishga olib keladigan irfoniylar jarayonining bosqichlarini tasvirlab berdi.

Ibn Sino gnoseologiyasi o'ziga xosligi shundaki, peripatetik falsafasining eng myhim tamoyili – by olamning ibtidoiy tabiati va abadiyligi haqidagi ta'limoti,

¹⁹ Qarang. Ибн Сино. Муршид-ул-кифоя. Осори мунтахаб. Ч. 2. - Душанбе, 1983.- С. 155.

²⁰ Ибн Сина. Указания и наставления. -Избр. произ. Т.1.-С.326.

emonasiya nazariyasi bilan bog'liqligini kuzatish mumkin.²¹ Ibn Sino Xudo va olamning birgalikdagi abadiyligini tan olganiga qaramay, uning falsafasini dualistik deb ta'riflab bo'lmaydi. Bu asosan, o'zining asl tamoyiliga ko'ra, irratsional yondashuvdir. Ibn Sino mantiqiy tafakkuri mulohazalar, dalillari va vajlarni asoslashga qaratilgan tezislar bo'lib, unga ko'ra borliqning nafaqat paydo bo'lishida oqibatning sababga tobeligda bo'lishi, bu jihat butun borliq davomida ham mavjuddir. Xuddi shu bog'liqlik zaruriy mavjudlik va ehtimoliy mavjudlik o'rtasida ham bor.

Ibn Sino nuqtai nazaridan olam ma'lum bir jarayon natijasida ilohiy mohiyatdan iborat bo'lib, y rivojlanishida bir qator bocqichlardan o'tib, haqiqiy ko'rinishga ega bo'lgan. Emanatsiya orqali ilohiylikdan kelib chiqqan olam mohiyatan moddiy, ammo abadiylikda Xydoning o'zidan kam emas. Agar Xudo olamning sababi sifatida abadiy bo'lsa, uning harakati natijasi bo'lgan olam ham abadiydir".²²

Demak, Ibn Sino kreatsionistik g'oyalarga zid bo'lib, Xudoga absolyut yagonalik mazmunini bergan, "olamning yaratilishi" atamasidan voz kechmagan. Uning fikricha, mutlaq yagona sanalgan Xudo qandaydir ko'plikka sabab bo'la olmaydi, zero birlikdan faqatgina birlik kelib chiqadi.

Dissertatsiyaning uchinchi bobi "**Abu Ali Ibn Sino tasavvufiy qarashlarida kamolot bosqichlari**" deb nomlangan bo'lib, mazkur bobda "Risolai ishq"dagi irfoni holatlar, ya'ni koinotning butun makoniga singib ketadigan kosmik hodisa ekanligi asoslab berilgan. Shuningdek, Ibn Sino ta'limotida komil inson tushunchasi va komillik bosqichlari hamda ishq va uning tasavvufiy asoslari tadqiq etilgan.

Muhabbat tabiiy va kosmik substansiyalarini barchasi, birlamchi unsurlarning mutlaq ruhning yuqori substansiyalari ham ma'lum darajada muhabbat ta'siriga muhtalo qilingan. Shunday qilib, muhabbat Ibn Sinoning asosiy falsafiy konsepsiyalaridan biriga aylangan, va o'ziga xos "muhabbat falsafasi" darajasiga ko'tarilgan bo'lib, barcha tirik va jonsiz mavjudotlarning yaxlitligini ta'minlaydigan fazilatli va yo'naltiruvchi poklik va ilohiy ishq bilan yo'g'rilgan substansiya sifatida talqin qilinadi.

Tadqiqotchi fikricha, ishqning pokligi, aqlli mavjudotning o'z-o'zidan hayvoniy kuch alangasini yovuz ehtiroslar shaklida bostirish qobiliyatidir yoki muhabbat obyekt bilan ruhiy aloqaga erishish hisoblanadi. Bu fikrlarda Ibn Sinoning diqqati uning fiziologik ko'rinishlaridan ko'ra ko'proq "ishq axloqi"ga qaratilgan. "...Ibn Sinoga muhabbat axloqi faqat aql-idrok ruhining erkin harakatidadir, u orqali inson o'zini o'zi his qiladi. Inson Mutlaq Ezgulik bilan birlashish sari intiladi... Bu muhabbat pokizadir, u olijanoblik va ezgulikning o'sish manbai bo'lib, insonni barcha yaxshiliklarning manbasiga yetaklaydi..."²³. Oliy boshqaruv kuchi sifatida muhabbatning oliy subyekti muhabbatning oliy obyekt bilan bir xil, ya'ni oliyning eng yuqori va eng muqaddas mohiyati bilan bir xil, chunki yaxshilikka ega bo'lish va tushunish orqali u bilan birlashish orqali yaxshilikni sevadi. Birinchi yaxshilik o'zini abadiylikda anglaydi va shuning uchun

²¹ Абу Али ибн Сина. Избранные произведения. - Том 1. - Душанбе: Дониш, 1980. - С. 25.

²² Богоутдинов А.М. Избранные произведения. С. 110.

²³ Bu haqda: Трактат Ибн Сины о любви./ тарж.Серебряков С. Б. - С.34.

uning o'ziga bo'lgan muhabbatsi eng mukammal va to'liqdir. Uning mohiyatining ilohiy sifatleri o'rtasida farq yo'qligi sababli, bu yerda muhabbat - mohiyat va yaxshilik kabi sof va sodda shaklda namoyon bo'lishi asoslab berilgan.

Dissertatsiyada Ibn Sinoning tasavvufiy qarashlari "Solomon va Ibsol", "Hay ibn Yaqzon", "Tanbehot va ishorot", "Muhabbat risolasi", "Qush haqidagi risolasi" kabi asarlaridagi asosida yaxlit shaklda namoyon bo'lishi, hamda strukturaviy birligi aniqlangan. Darhaqiqat, mutafakkirning "Hay ibn Yaqzon" asarida, G'arbdan (moddiy dunyodan) Sharqqa (ma'naviy dunyoga) sayohat qilish (ya'ni, axloqiy takomillashtirish va haqiqatni bilish) uchun tayyorlanar ekan, inson qayerga bormasin, unga hamroh bo'ladigan uchta muqarrar yovuz yo'ldoshlarini bo'ysundirishi shart. Bu obrazli ifodalangan "hamrohlar" - "do'stlar" insonning o'zidadir. Bu, *birinchidan*, yolg'onchi va gapdon sifatida harakat qiladigan odamning tasavvuridir; *ikkinchidan*, janjalchi deb nomlangan g'azab kuchi va *uchinchidan*, nafratlangan badnafslilik bilan hisoblangan shahvat kuchi. Inson ulardan xalos bo'lmaguncha, uning sayohati asosiy ehtirosalar dunyosi va ma'naviy substansiyalar dunyosi o'rtasida o'zgarib, maqsadiga erisha olmaydi. Va faqat "o'z ona yurtlaridan va hech kim oyoq bosolmaydigan yurtga qochish"²⁴ uni ulardan qutqarishi mumkin. Ammo hamma ham noma'lum, ulardan biri G'arbdan tashqarida, ikkinchisi Sharqdan tashqarida joylashgan o'lkalarga bunday sayohat haqida qaror qabul qilmaydi. Ular yerning ikkita noma'lum hududini tashkil qiladi, ularning har biri taqiqlangan chegaraga ega va "faqat tanlanganlar tabiatan odamlarga hech qachon berilmagan kuchga ega bo'lib, ulardan hatlab o'tishi mumkin"²⁵. Bu kuch esa insonga "turg'un hayot chashmasidan uncha uzoq bo'lmagan o'ziga xos chashma"da yuvinish orqali beriladi. Unda cho'milgan har bir kishi, albatta, poklanadi va agar u suvning hayotbaxsh ta'mini tatib ko'rsa, unda "insonning butun vujudiga bunyodkorlik kuch tarqaladi, bu esa unga o'sha sahrodan o'tish uchun etarli tetiklik beradi va u dengiz-ummonga cho'kib ketmaydi, Qof tog'ining tik jarliklari uni toliqtirmaydi va jahannam qo'shinlari uni jahannamga yumalatmaydi va oxir-oqibat u shu paytgacha undan tashqarida bo'lgan ikki chegaralardan biriga chiqadi"²⁶. Oqsoqol Hay o'z sherigini xavfli va qiyin sayyohatga tayyorlar ekan, o'tishi kerak bo'lgan har bir hududni o'ziga xos tabiiy va iqlim sharoitlari bilan tasvirlaydi, bu erda turli xil samoviy va erdagi mavjudotlar (farishtalar, iblislar, jinlar, shayton qo'shinlari) istiqomat qiladi, so'zlay olmaydigan hayvonlarning har xil turlari: suzadigan, sudralib yuradigan, yuradigan va uchadigan, tug'iladigan va o'z-o'zidan paydo bo'ladigan, - shuningdek, o'ziga xos odatlari va hayot shakllariga ega bo'lgan odamlar, xalqlar va mamlakatlarning turli xil shaxslari, oxir-oqibat, borish uchun qutb va o'zlarini abadiy saodat olamida topadilar.

Tadqiqotchi fikricha, ushbu astrologik sayohat o'ziga xos ramziy ma'noda so'fiyning tariqat yo'liga kirishini, uning ruhining axloqiy va intellektual mukammallik orqali Yorug'lik va Ezgulik saltanatiga erishishga bo'lgan intilishlarini ifoda etadi. Insonning ma'naviy faoliyatida inson kashf etishi kerak

²⁴ Ибн Сина. Трактат о Хайе, сыне Якзана. В кн.: Сагадеев А.В. Ибн Сина. - С. 222.

²⁵ O'sha asar. - С. 222.

²⁶ O'sha asar. - С.223

bo'lgan sir va jumboqlarga to'la. Sayohatga taklif qilib, Oqsoqol Hay maftun bo'lgan suhbatdoshi oldida noma'lum bilim va ilm olamini ochadi, u go'yo maqsadga erishish yo'lidagi so'fiyning qat'iyati va maqsadi uchun mukofot sifatida Yuksak Haqiqatning yorqinligi haqida fikr yuritish bilan yakunlanadi.

Bilishda insonning axloqiy xususiyatlari, ya'ni ehtiroslaridan va axloqsiz xatti-harakatlaridan voz kechish va haqiqat yo'lida duch kelgan shaytoniy kuchlarning vasvasalariga berilmaslik qanchalik muhim ahamiyatga ega. Eng Yuksak Haqiqat ramzi bo'lgan qutbga erishish uchun, oqsoqol Hay boshchiligidagi insonning oqilona ruhi (donolik ramzi, faol ong) oldindan qandaydir "shaldiraydigan chashma"da poklanishi kerak, ya'ni Ibn Sino mantiqni nazarda tutgan zarur metodologiya bilan qurollanish. Aynan u, turg'un hayot chashmasi (intellektual sezgining ramzi) bilan bir qatorda G'arbdan (jismoniy dunyo) Sharqqa (aqliy mavjudotlar dunyosi) cho'zilgan tabiiy va kosmik olamlarning sirlarini bilishda inson ongining yo'lini yoritadi. Olim o'zining allegorik risolalariga so'fiylik ramziyligini, uning dunyoqarash yo'nalishidagi asosiy narsani – borliq va insonni nazariy tushunishda ong va falsafaning oliy ilohiy fan sifatida rolini tan olishni o'zgartirmadi. Tasavvuf ramziyligi uning falsafiy konstruksiyasiga yetishmayotgan rang-baranglik va nafislikni berdi.

Dissertant ta'kidicha, mutafakkirning tasavvufiy qarashlarida aqliy mukammallik va axloqiy poklikning eng yuqori darajasiga erishgan inson Xudo bilan birlashishidir. Ibn Sinoning so'zlariga ko'ra, "muhabbatning oliy subyekt muhabbatning oliy obyekti bilan, ya'ni Parvardigorning oliy va muqaddas mohiyati bilan bir xildir" va buyuk so'fiy Xalloy kabi: "Anal-haq" (Men haqiqatman) deb xitob qilishi mumkin. Ibn Sinoning tasavvufiy qarashlarida insonni ilohiy Mutlaq bilan birlashtirish va unga qorilib ketish (fano fillah), uning muhim asosini yo'qotish va yo'qlikka sho'ng'ish degani emas, balki o'zining haqiqiy mavjudligini topgan inson o'z-o'zini anglashning yuksak darajasini ifodalagan.

Ibn Sinoning allegorik risolalarida inson ikki dunyoning xabarchisi sifatida namoyon bo'ladi. Bir tomondan, tabiatning evolyusion rivojlanishi mahsuli sifatida - u jismoniy dunyoning tashuvchisi, boshqa tomondan esa, ilohiy emanatsiya mahsuli sifatida kosmik prinsipni anglatadi. Ammo ruhiy tushunish jarayonida u mavjudligining ikkilanishi va uzilmasligini bartaraf etadi. O'zi bilan kosmik dunyo o'rtasidagi parchalangan uyg'unlikni tiklaydi. Aynan Sharq va G'arb o'rtasidagi qarama-qarshilikda, Yorug'lik va Zulmat, Yaxshilik va Yomonlikning ramzi bo'lib, inson ong va ijtimoiy adolat g'alabasini ta'minlashda uning ishtiroki bilan chaqirilgan asosiy qahramonga aylandi. Ibn Sino allegoriyalar orqali insonning shaxsiyati va qadr-qimmatini o'z-o'zini tasdiqlashga qaratilgan ichki izlanishlarining asl ma'nosini to'liq ifodalashga, shaxsni yolg'on, zulmat va ikkiyuzlamachilik olamidan qutqarish yo'llarini ko'rsatishga muvaffaq bo'lgan.

Dissertatsiyada tasavvufning ko'p sonli guruhleri va yo'nalishlari orasida Ibn Sino o'zining mukammallik darajasi bilan farq qiluvchi vakillarining uch turini mohiyatan va mantiqan yoritib berilgan. Mukammallikning birinchi bosqichida "darvesh" zohid bo'lib, uning turmush tarzi bu dunyoning rohatlari va ezguliklaridan voz kechish bilan tavsiflanadi. Ikkinchi bosqich "taqvodor" obid bilan ifodalanadi. Bu nom o'z hayotini ibodat, ro'za kabi diniy marosimlarni boshqarishga

bag'ishlagan insonga beriladi. Haqiqatning ichki sirini bilishda o'z fikrlarining sofligi va mushohadakorligi bilan ajralib turuvchi orif shaxsi eng yuksak mukammallikka erishadi. Aynan shu toifa odamlar, Ibn Sinoning fikriga ko'ra, "komil inson" unvonini olishga loyiqdir²⁷.

Shuning uchun Ibn Sino tasavvuf ahli vakillari orasida orif shaxsiga eng katta ustunlik bergan. Ibn Sinoning so'fiylik timsollariga murojaati barcha "keng jamoatchilik" vakillarining so'fiy orif dunyoqarashi jihatidan ham, axloqiy jihatdan ham, mutafakkirning falsafiy g'oyalariga eng yaqin bo'lganligi bilan bog'liq²⁸. So'fiylikning avvalgi ikki vakili - darvesh zohid va taqvodor obid ga kelsak, ularning Xudoga xizmat qilishdagi g'ayratlari "foydali bitim" xulosasini eslatadi, ya'ni narigi dunyoning ne'matlaridan bahramand bo'lish evaziga, haqiqiy orif esa Haqiqatning ichki sirini bilishga intilishda fikrlari pokligi bilan ajralib turishi lozimligi asoslangan.

Dissertant fikricha, Ibn Sinoning "komil inson" modeli aqliy muqaddima – ong bilan bezatilgan donolikning uyg'unligi va mo'tadillik va axloqiy go'zallik idealini o'z ichiga oladi. Bunday insonlar donishmand qiyofasida mujassamlangan bo'ladi. Shuningdek, bu ma'rifiy yo'l Yaratguvchi bilan birlashish va oxir-oqibat ilohiy mohiyatda qorishib ketish maqsadida irfon orqali bosqichma-bosqich mukammallikka ko'tarilish g'oyasiga asoslangani ta'kidlangan. Masalan, Ibn Sino o'zining "Qushlar haqidagi risola"sida inson ruhini jannat qushlariga o'xshatadi. Ular Yer, Koinot va Olamning bepoyon kengliklari orqali baxtiyor saltanatga uzoq sayohat qilishlari kerak. Bu yo'l insonni Haqiqatni tushunib yetishga, uning muhim taqdirini anglashga olib keladigan bilish jarayonining bosqichlarini obrazli shaklda tasvirlab berdi. Ammo bu bilim yo'li jannatiy gullar va atirgullar bilan qoplangan emas. Shuning uchun Ibn Sino o'z tarafdorlarini – "Haqiqatdagi birodarlar"ni bilishning quyidagi asosiy tamoyillariga rioya qilishga chaqiradi. *Birinchi*dan, barcha bilim va mukammallikka intiladiganlar, o'z sirlarini baham ko'radiganlar, boshqalarga nisbatan o'qituvchi va murabbiy bo'ladi. *Ikkinchi*dan, bilimlarning ezoterik mazmuni ta'limotning butun sirini saqlab qolgan holda, "keng jamoatchilik" uchun ochiq shaklda taqdim etilishi kerak. Bilimlarni tarqatishning eng yaxshi usuli esa bu til ramziyligidir. *Uchinchi*dan, hech qachon erishilgan yutuqlar bilan to'xtamaslik kerak. Har qanday sustlik bilim va fan uchun halokatdir. Insonning mohiyati – uni takomillashtirishda, qushni uchish uchun mo'ljallanganidek. Ushbu tamoyilning kinoyali ma'nosi Ibn Sino tomonidan ramziy shakilda ifodalangan: "Har doim parvozda bo'ling, eski uyalarni tanlamang – axir, har bir qush uyalarda ushlanib qoladi. Negaki nurlarning eng yaxshisi – osmon-u falakda parvoz qilish uchun berilganidir"²⁹.

Bilim masalasida har qanday yo'l bilan ilm oling va boshqalardan o'rganishdan tortinmang. "Ilon po'st tashlaganidek, teringizni yechib tashlang. Qadamlarining tovushlarini hech kim eshitmaydigan chumoli kabi yerga qadam tashlab yuring. Qurolini dumining uchida olib yuradigan chayonga o'xshang, negaki orqa tomondan iblis odamni g'aflatda qoldirishga intiladi. Tirik qolish uchun zahar iching;

²⁷ Bu haqda: Бу ҳақда: Трактат Ибн Сины о любви./ тарж.Серебряков С. Б. - С.34.

²⁸ Bu haqda: Ибн Сина. Указания и наставления,- Избр. произ. Т. 1.-С.318.

²⁹ Qarang. Ибн Сина. Трактат о птицах. Ибн Сина. Избранное. - М.: Книга. 1980. - С.197.

yashashni davom ettirish uchun o'limni seving, chunki insonning kuchi va yetukligi ilmdadir"³⁰, -deb ta'kidlaydi.

Muallif fikricha nur bilan yoritgan ong, o'z ehtirolari ustidan hukmronlik qila oladigan va o'z hujumlarini jilovlay oladigan kishilarni Ibn Sino farishtalar qatoriga qo'shadi. Risola aslida, qushlar to'dasi avval o'zlarini, so'ngra falokatga duch kelgan qushni (ya'ni inson ruhini) chigallardan va kishanlardan ozod qilishi va uni o'zlari bilan uzoq yurtlarga uchishga taklif qilishi, u yerda najot topishi, ozodlik va baxtga olib boradigan yo'llarni topishi mumkinligi bilan boshlanadi. Boshqacha qilib aytganda, ular ruhni Yuksak Haqiqatni anglashga olib boradigan najot yo'li bo'lgan ilm yo'liga ergashishni taklif qilishadi. Qushning bo'yni va qanotlarini bog'lamlar va to'rlardan ozod qilib, uni qafasdan ozodlikka chiqarganlari bilan, ular hali ham, o'zlariniki kabi, panjalarini chigallardan ozod qila olmadilar. Ammo bu ularning parvozini boshlashiga va uzoq safarga chiqishiga to'sqinlik qilmadi. Ibn Sinoning ushbu metaforasining asl ma'nosini biz rivoyat oxirida, qushlar ulug'vor shahar chegaralariga yetib borganlarida, uning shohiga yordam so'rab murojaat qilishganda tushunamiz.

Dastlab, ularning yo'li vodiy bo'ylab o'tib ketdi, "ba'zan sero't, ba'zan unumsiz, xarobazorgan aylangan yaylovlar" (bu ruh tomonidan oy osti dunyo haqidagi bilimlarni anglatadi), tog'ning ikki qobig'i orasida, uning cho'qqisiga (Oyning shariga) etib borguncha, ularning nazarida yuqoriga qarab ketayotgan qirrali, sakkiz tog'ning tizmasidan ajoyib manzara gavdalandi. Bu tog' tizmalarining barchasi birgalikda to'qqiz osmon gumbazlarini ramziylashtiradi. Abu Alining obrazli ifodasiga ko'ra, haqiqat yo'lidagi, mana shu tog' tizmalari singari, o'zining go'zalligi va ko'rkamligi bilan inson qalbini zohiran maftun etuvchi va o'ziga tortuvchi narsalar ko'p. Biroq, ular haqida to'xtalib o'tish, uning tomonidan juda shoshqaloqlik bo'lar edi, chunki ular shaxs ruhini hissiy rohatlanish va baxt kuchiga jalb qilishadi. Xuddi shunday vaziyatda yettinchi tizma (harakatsiz yulduzlar shari)ga uchgan qush ruhi ham xuddi shunday vaziyatda bo'ldi. Bu bog'lar qanchalik go'zal bo'lmasin, atrofi ko'kalamzor, mevali daraxtlar, oqar daryolar va gullarning mo'l-ko'lligi, nozik ifori mushkning nozik xushbo'yliги yoki ambarning nozik hidi bilan taqqoslab bo'lmaydi. Bu baxt dushmanlar tomonidan ta'qib qilingan qushlar bu tanlangan o'lkalarni tark etib, qochib qutulishlari mumkin edi. Xuddi shuningdek, inson ham hissiy lazzat va rohatlarga berilib, o'z ruhini haqiqiy baxtni sinab ko'rish imkoniyatidan mahrum etadi.

So'fiylari olam va insoniyatning ilohiy kelib chiqishini, yaratilishini quyidagi bosqichlarda tasvirlaydilar: Nur-e-Ahadiy (Yagona nuri) O'zining birligidan chiqib, O'zini ko'plikda namoyon etishi – "Tanzalat-i-Satta" tushinilgan. Tasavvuf kosmologiyasi (arab.: التوالمولوية الاوري), – irfon olamiga asos soladigan asosiy poydevor bo'lgan inson va koinotning yaratilishini muhokama qiladigan so'fiylik yondashuvi³¹.

³⁰ O'sha asar. - C.197.

³¹ Козловский, Питер (30 ноября 2001 г.). Концепция Бога, происхождение мира и образ человека в. мировые религии. Спрингер. стр. 99. ISBN 9781402000546.

Ibn Sino gnoseologik yondashuvlarda yuksalish bosqichlariga, ya'ni, emoniyaga (lotincha Emanare - oqim, tarqalish - ilohiy oqim orqali dunyoning kelib chiqishi haqidagi kosmologik g'oya) alohida urg'u berilgan.

Yuqoridagilarga asoslanib, tazkiradagi ta'kidga e'tibor bersak, masofalarni barchasini yengib o'tib, qushlar sakkizinchi tizma (astronomik jihatdan Imperiyaga to'g'ri keladi - yulduzsiz osmon sferasi) ga chiqdilar. Uning aholisi olim tomonidan qushlar qiyofasida chizilgan farishta o'xshash jonotlar bo'lib, ular yoqimli ovozi, rang-barang patlari, nafis qiyofasi va mehribonligi bilan ajralib turardi. Oqilona boshlanishlarning emanatsion tizimidagi bu she'riy chizilgan dunyo, tegishli sharoitlarda, inson ruhi mukammallikka intilishida erisha oladigan Birinchi Ong sohasidan boshqa narsa emas edi. Shuning uchun nazariy ong o'z-o'zidan, agar u amaliy ong bilan qo'llab-quvvatlanmasa, bilim uchun yetarli bo'lmaydi. Bu esa odamlarning o'z harakatlarini, axloqiy ishlarini, iroda va tanlash erkinligini nazarda tutadi.

Astrologik makonda kosmik substansiyalarning uchrashganda, o'zlarining qayg'ulari va musibatlari haqida aytib berishgan va ular tog'ning boshqa tomonidagi shaharda yashovchi oliy podshohga murojaat qilishni maslahat berishdi. Unga yordam so'rab murojaat qilgan har bir kishi, shubhasiz, uning qudratli kuchlari himoyasi ostida bo'lgan va uning yordamiga ishonishi mumkin edi. Ushbu podshoh Ibn Sinoning kosmik iyerarxiyasida olamni Yaratuvchisi, gnoseologik nuqtai nazardan esa – Ommaviy Logosni yoki Haqiqatni o'zida insonning barcha ruhiy faoliyati mujassam etganligi namoyon bo'ladi. Aynan ruhning yuksak shakllari shaxs qobiliyatlarining bilish harakatini yakunlaydi, bu Oliy Haqiqatni yoki Logosni o'z bilish obyektiga aylantiradi. Risolada ular podshoh saroyidagi ikkita alohida xona shaklida taqdim etilgan.

Dissertant fikricha Ibn Sino o'zining “al Ishorat va-t-tanbeh” asarida so'fiy ta'limotining maqsadini mutlaqqa intilish, tasavvufiy yuksalish deb ta'riflaydi. “Tasavvuf bilimlar, ajratish, olib tashlash, inkor etish va rad etish bilan boshlanadi. Keyinchalik, bu haqiqat atributi bo'lgan hamma narsani chuqurlashtirishdan iborat. Tasavvuf haqiqatni bilish va u bilan birlashish bilan yakunlanadi”³².

Ma'lumki tasavvuf tariqat, ma'rifat va haqiqat bosqichlaridan iborat bo'lib, o'zining amaliy va nazariy qismlarga bo'linadi. Ibn Sinoning “mubtalo” deb nomlangan birinchi bosqichida, so'fiy o'z ruhini poklashi, solih qilishi va ilohiy mohiyatga yo'l topishi shart. Bilimning ushbu shakliga erishish uchun so'fiy avvalo o'zi bilan o'zi bo'lib, butun dunyoviy narsalardan voz kechishi, isyonkor ruhni tinchliksevar ruhga bo'ysundirishi, ya'ni zohid aylanishi kerak. Bu o'zidan va atrofdagi haqiqatdan qochish unga eng Oliy Haqiqatga yaqinlashish uchun zarurdir. Modomiki, u shu bosqichda ekan, uni izlovchi, ya'ni “murid” deb ataydilar, – deb ta'kidlaydi olim. O'zining ma'naviy kamolotida, moddiy dunyoning nopokliklaridan xalos bo'lgandan so'ng, o'zining g'ayratli mashqlarida so'fiy shunday bilimlarga erishadiki, bu unga o'zi va eng Oliy Haqiqat o'rtasidagi pardani ochishga imkon beradi, unda uy xotirjamlikka erishadi va yorqin yulduz kabi yorug'lik kerakli bilim obyekti bilan aloqa qilishga imkon beradi. Ushbu bosqichda

³² Ибн Сина. Указания и наставления.- Избр. произ. Т.1. - С.317.

taqvodor faqat Oliy Mavjudotni bilish qobiliyatiga ega bo'ladi va u bilishni istagan narsa har doim emas, balki intuitiv tushuncha sifatida paydo bo'ladi, ammo vaqt o'tishi bilan "u xohlagan paytda unda paydo bo'ladi. U Oliy Haqiqat ilmiga qanchalik chuqur kirishsa, u shunchalik o'ziga o'zi kam ko'rinadi. Garchi mavjud bo'lsada, u ko'rinmaydi, biror narsaga u intilsada, lekin o'sha paytda bir joyda turadi"³³. Ushbu bosqichni hatlab o'tib, so'fiy ko'nglidagi maqsadga erishmaguncha to'xtamaydi, negaki u allaqachon "yolg'on va zo'ravonlik dunyosidan o'z fikrlarida haqiqat dunyosiga ko'tarilgan va unda o'zini mustahkamlagan", garchi uning tabiiy mavjudligi hali ham johillar bilan o'ralgan. Va har safar, u bir narsani xayoliga keltirganida, unda ilohiy donolikning muhrini ko'radi. Axloqiy poklanish tasavvufga ruh pardasini tashlashga va nihoyat o'z ko'zlagan maqsadiga erishishga - Oliy Ilohiy Haqiqat yuzini o'ylashga imkon beradi. Ushbu bosqichda, agar prozelit uning mohiyatini Yaratuvchining namoyishi deb hisoblasa, ular orasidagi har qanday to'siq yo'qoladi. So'fiyni bu pozitsiyasini talqin qilib, Ibn Sino aslida insonning tabiiy va ilohiy jihatlarini birlashtirib, uni ilohiy mohiyatga yaqinlashtirdi.

Dissertatsiyaning "**Abu Ali Ibn Sino diniy-falsafiy qarashlariga aristotelizm va platonizmning ta'siri**" deb nomlangan to'rtinchi bobida Ibn Sinoning Arastu "Metafizika" sig'a sharh yozishdek mas'uliyatli mehnati, mutafakkirning teologik-falsafiy qarashlari tadqiq etilgan.

Arastuning "Metafizika" asari g'oyalar olami haqidagi Platon ta'limotini tanqid qilishdan boshlanishi bejiz emas. Platon ta'limotidan farqli o'laroq, u shakl va materiya ta'limotini ishlab chiqadi. Bu konsepsiya doirasida ruh va tananing birligi g'oyasini asosladi. Ruh va tananing o'zaro munosabatlari, aslida, materiya va shakl munosabatlarining ifodasidir. Qarashning farqli tomoni shundaki, dastlabki ikkita substansiya tirik mavjudotga nisbatan qo'llaniladi. Arastuning ruh haqidagi ta'limoti barcha tirik mavjudotlarga hayot uchun ma'no va maqsad beradigan "entelexiya" ("amalga oshirish") tamoyiliga asoslanadi. Ruhlar iyerarxiyasida eng yuqorisi komil inson ruhi bo'lib, u ham o'zgarmas va abadiy substansiya - aql bilan ta'minlangan. Ruh orqali Arastu insonning butun tabiiy mohiyatini tushuntiradi. Shuning uchun Arastu psixologiyasi antropologiyani yoki inson haqidagi ta'limotni boshlab bergan, axloq va siyosat uchun asos bo'lib xizmat qiladi.

J. Verbek, Ibn Sinoning g'oyalarini tahlil qilib, u (Ibn Sino), birinchi navbatda, empirist emasligini yozadi: u inson idrokini hissiy harakatlar bilan bog'lamaydi va uning uchun his-tuyg'uning roli faqat faol ongdan kelib chiqadigan sezilarli shakllarni ruh tomonidan idrok etishga tayyorgarlik faoliyatida ko'rinadi. Verbekning fikriga ko'ra, Ibn Sino nominalist ham emas: umumiy terminologiya faqat alohida narsalarni guruhlash va tasniflashga imkon beradigan umumiy nomlar emas. Verbek Ibn Sinoning ham konseptualist emasligini tushuntiradi. Ma'lumki, universallar sezilarli narsalarning ma'nosidan kelib chiqmaydi, ammo mantiq va haqiqat o'rtasidagi mosliklar faol ong tomonidan belgilanishini rad etib bo'lmaydi. O'z navbatida, substansial shakllar va hissiy idrok etiladigan predmetlar bundan kelib chiqadi.

³³ O'sha asar. - C.317

Ibn Sino ijodida bizni qiziqtirgan irfoniylar qarashlariga kelsak, Arastuning ruh, axloq, siyosat va poetika haqidagi ta'limotida aks etgan g'oyalari uning bevosita nazariy asosi bo'lgan. Bu sohalarining har biri haqida alohida fundamental asarlar yozilgan. Yuqorida ta'kidlab o'tilganidek, Ibn Sinoning fanlarini tasniflash tizimi Arastu bilan bir xil. Tabiiyki, bu Ibn Sino ijodida, uning falsafiy qarashlarini, shu jumladan, inson haqidagi fikrlarini ifodalashga ta'sir qilmay qo'ymagan. Ibn Sino antropologik ta'limotining g'oyaviy manbalarini aniqlash uchun Arastuning asarlari bo'lgan ushbu manbalarni tahlil qilishda tasnifli yondashuv zarur. Bu holatning sababi shundan iboratki, uning ba'zi asarlari - masalan, "Axloq", "Ruh to'g'risida", "Siyosat", "Poetika" – sharq mutafakkiri tomonidan inson falsafasiga bag'ishlangan va o'z ta'limotlarini ishlab chiqishda bevosita manba bo'lib xizmat qilgan. "Mantiq", "Metafizika", "Fizika", "Ritorika" kabi asarlari inson muammosi bilan bog'liq, tabiat, kosmos va tirik mavjudotlar bilan uzviy aloqa va o'zaro bog'liqlik kabi masalalar keng tahlil etilgan.

Arastu axloqiy ta'limotining sharqona peripatetizm maktabi vakillariga ta'siri ham muhim. Bu yerda ham u o'zini "novator" sifatida ko'rsatgan, "axloq" tushunchasining o'zini ilmiy muomalaga kiritgan va mustaqil ilmiy fan sifatida yo'lga qo'ygan. Ibn Sino insonning ichki ruhiy dunyosi, hissiy kechinmalari va holatlarini ko'rib chiquvchi ruh haqidagi ta'limotdan farqli o'laroq, axloq insonning tashqi harakatlari - uning faoliyati va fe'l-atvori bilan bog'liq bo'lgan jihatlarni ochib berishga harakat qilgan. Uning asosiy maqsadi- odamlarni yuksak axloqiy xislatlari egasi sifatida tarbiyalash edi. Arastuning fikricha, bu ta'limotning mazmuni yoki asoslari, ikki turga: **axloqiy fazilatlar** (saxiylik, mardlik, insoflilik, rostgo'ylik va h.k.) va **dianoetik** (aqliy (tafukkur) o'rganish bilan shakllangan fazilatlar) fazilatlariga (donolik yoki mulohazalik, ehtiyotkorlik va boshqalar) bo'linadi.

Ibn Sinoning ayrim kichik axloqiy asarlarida, birinchi muallim axloqiy ta'limotining ta'siri ko'zga tashlanadi. Ushbu asarlarning ayrim joylarida u Arastu ta'limotiga xos fazilatlar bo'linishining tuzilmalaridan foydalanadi. Zamonaviylikni Arastu va Ibn Sinoni ajratib turadigan vaqt oralig'iga qaramay, axloqiy fikr tobora fazilatlar bo'lgan bu bebaho axloqiy monada (*Birlamchi, Yaratuvchi*) larga murojaat qilmoqda. Mutafakkirning bu karashlarida Alloh sifatleri xususida fikr bildirilganligi ko'zga tashlanadi.

Ibn Sinoning "Mabda' va Ma'ad" (Ko'tarilish va qaytish) risolasida ma'lum bir suhbatdosh inson hayotining mohiyati, maqsadi va mazmuniga oid to'rtta savol qo'yadi:

1. Insonning kelib chiqishi qanday va u bu dunyoga qanday kelgan?
2. Insonning maqsadi nima? Uning kelishiga sabab nima? Uning tug'ilishi ixtiyoriymi yoki zaruriymi?
3. Vafot etganidan keyin odam bilan nima sodir bo'ladi?
4. Inson ruhi tanadan ajralgandan keyin qanday holatda bo'ladi va uni narigi dunyoda nima kutmoqda?

Birinchi savolga – insonning kelib chiqish joyi va u bu dunyoga qayerdan kelganligi haqidagi savolga Ibn Sino quyidagicha javob beradi: biz (ya'ni insoniyat)

tashqi dunyoga bizga noma'lum bo'lgan dunyodan keldik³⁴. Ibn Sino insonning kelib chiqishi masalasini dunyoning ko'p qismlarga bo'linishi mavjudligi bilan bog'laydi. Umumlashgan shaklda ular asosan ikki dunyo: tashqi va ichki olam bilan ifodalanadi. Boshqacha qilib aytganda, birinchisi – transsendent dunyo, ikkinchisi – paydo bo'lish va zarurat dunyosidir.

Ibn Sino boshqa manbalarga ham murojaat qiladi, bu manbalarga ko'ra dunyo uch qismga bo'linadi: dunyolarning birinchisi ongli dunyo, ikkinchisi xayoliy, ya'ni shakllar dunyosi va uchinchi hissiy-jismoniy dunyo bilan ifodalanadi. Ongning ruhiy dunyosi shakl va materiyadan mahrum bo'lgan farishtalarning oliy dunyosi va ruhlar dunyosi deb nomlanadi. Xayoliy dunyo oqilona va hissiy dunyo o'rtasida joylashgan quyi farishtalar, arvohlar va ruhlar dunyosi sifatida tanilgan. Unga materiya qo'shilmagan holda faqat shakl berilgan. Farishtalar, narsalar olami, paydo bo'lish va halokat olami deb ataladigan hissiy-jismoniy olam materiya va shaklga ega bo'lib, inson, hayvon va o'simliklar o'sadigan joydir.

Dissertant fikricha, tasvirlanayotgan dunyolar orqali Ibn Sino insonning kelib chiqishi haqidagi savolga javob berishga harakat qiladi. Unda u insonning ilohiy kelib chiqishi, ruhining oliy ilohiy substansiyalar bilan bog'liqligi haqida ma'lumot beradi. Bu dunyoga ong va xayoliy dunyo orqali o'ziga noma'lum bo'lgan ilohiy dunyodan tashrif buyurdi va erdagi dunyo chegaralariga etdi. Ammo bu ko'rinadigan dunyo uning vaqtinchalik yashash joyidir. U nozil qilingan haqiqiy dunyoga qaytishga intilishi kerak. Ammo qaytishdan oldin, inson bu yerdagi dunyoda bo'lishini oqlashi kerak. Bundan: "Inson nima uchun bu dunyoga keldi?", "Buning sababi nima edi?", "Bu odamning kelishi ixtiyoriymi yoki majburiymi?"³⁵ kabi savollar kelib chiqadi.

Ushbu savollarga javob Ibn Sinoning inson haqidagi esxatologik mulohazalarining asosiy leytmotividir. U ezgu amallar bilan erishilgan inson ruhini poklashga, uning ma'naviy mohiyatini ziyoli ilmlar nurlari bilan yoritishga maqsad qilgan. "Bu dunyoga kelishimiz bizning xohishimiz va istagimiz emas. Beixtiyor kelib yashab, beixtiyor biz uni tark etamiz. Biz bu dunyoga ruhimizni poklash uchun keldik"³⁶. Shunday qilib, inson ruhi o'zini moddiy tanadan ozod qilib, ruh tananing asosiy hayvon kuchlaridan xalos bo'lishi sharti bilan u yuborilgan joyga abadiy mohiyat va saodat dunyosiga qaytadi; aks holda, jahannam eshiklari uni kutmoqda, u erda abadiy azob va qiynalishlarga mahkum bo'ladi. Ibn Sinoning insonni o'z xatti-harakatlari, qilmishlari, atrofdagilarga munosabati, uning hozirgi va kelajak oldidagi mas'uliyati haqida o'ylashga majbur etuvchi bu gaplari yuksak axloqiy qadriyatlarni o'z ichiga oladi.

Insonni takomillashishida va "uning ruhini bilishda Qur'onning muqaddas matnlari" va shariat qonunlari ham, shuningdek nazariy ongning qoidolari ham bir xil qabul qilinadi. Butun O'rta asrlarni (musulmon Sharqida ham, Yevropa g'arbida ham) keskin qamrab olgan ma'naviy hayot- ong va imon o'rtasidagi, haqiqat va ilohiy vahiyni muqaddasligi o'rtasidagi o'sha dunyoqarashning to'qnashuvini Ibn Sino o'zining ilmiy asarida yoritishga harakat qiladi.

³⁴ Ибн Сино. Мабдаъ ва маод (Исход и возврат). Осори мунтахаб. Ҷ.2.- Душанбе: Ирфон. - 1980. - С.112

³⁵ O'sha asar. C.112

³⁶ O'sha asar. C.112

Nemis olimi S. Gottard fikricha: “Ibn Sino Aflotun va Arastuning oʻrta asrlarda va yangi davrda ruh nazariyasi haqidagi gʻoyalarini ilgari surishda muhim rol oʻynagan. Uning soʻzlariga koʻra, Aflotun va Arastuning Ibn Sinoning ruh nazariyasiga taʼsirini aniqlash mumkin, ammo u ularning gʻoyalari Ibn Sino tomonidan jiddiy ishlab chiqilganligini, keyin ular oʻz navbatida Dantega yangi shaklda taʼsir koʻrsatganligini tushuntiradi”.³⁷

Dissertant fikricha, Ibn Sino oʻzining ruh haqidagi qarashlarida Arastu taʼlimotining konseptual asoslariga amal qilgan, ammo u taklif qilgan konsepsiya haqiqiy inson ruhi muammolaridan tashqariga chiqqan. Uning ruh haqidagi taʼlimoti yangi muammolarni yuzaga chiqarish va inson faoliyatining turli sohalarida “ruh” toifasining roli va vazifalarini tushunish orqali kengaygan. Ibn Sino maxsus fan – metafizika doirasida borliqni oʻrganishga intildi. Oʻsha paytda mavjudlik haqidagi bunday gʻoya hali ham noaniq, ammo bu sezilarli tajriba bizga yetib kelgan oʻziga xos metodologik yondashuvdir. Ibn Sinoning insonning ruhi mavjudligi izohini tushunish uchun toʻgʻridan-toʻgʻri Guashonga murojaat qilamiz. “Tasavvur qilaylik, bizdan birimiz darhol va mukammal shaklda yaratilgan. Ammo tashqi narsalarni koʻrmaslik uchun uning koʻzlari yumilgan. U havoda yoki boʻshliqda suzib yurgan holda yaratilgan, shunda ham havo unga taʼsir qila olmaydi. Uning tana qismlari uchrashmasligi va bir-biriga tegmasligi uchun ajratiladi. Keyin u oʻz borligi haqida oʻylaydi va oʻzidan soʻraydi. Hech shubhasiz, u borligini tasdiqlaydi”³⁸.

Dissertasiyada Ibn Sino tomonidan irfoniy bilimlarining rivojiga qoʻshgan beqiyos hissasini eʼtirof etilgan. Jumladan, oʻsha davrda Markaziy Osiyo mintaqasida islom falsafasi negizini tashkil etuvchi tasavvuf taʼlimotining shakllanishi (X-XI asrlar) hamda rivojlanishida oʻziga xos nazariya va metodologiya yaratilganligini aytib oʻtadi. Mutafakkir asarlari roʻyxatida tasavvufga oid asrlar klassifikatsiyasi keltirilgan. Bu bilan tadqiqotchi Ibn Sinoning ilmiy va irfoniy bilimlar borasida uygʻunlikka erishgan buyuk donishmand ekanligini asoslagan.

Dissertantning taʼkidlashicha, Ibn Sino qarashlarida insonning mohiyatini bilishda ruhhaqidagi taʼlimoti ustuvorlik qilgan. Mutafakkir oʻzining ruhhaqidagi taʼlimotida Arastu metafizikasining konseptual asoslariga amal qilgan. Ammo Ibn Sino taklif qilgan konsepsiyada ruh (qalb) insonning asliy jihatini tashkil etuvchi mohiyat ekanligi asoslanadi. Shu sababdan mutafaakkir insonni bilishga yoʻnaltirilgan barcha nazariy qarashlari ruh hodisasini hal qilishdan boshlangan.

Ibn Sinoning falsafiy qarashlarining gʻoyaviy manbalari sifatida dissertasiyada yunon falsafiy maktabi, xususan Aflotun va Arastuning metafizik talimotining metodologik taʼsiri qiyosiy tadqiq etilib, mutafakkirning falsafiy meʼrosining shakllanish bosqichi ochib berilgan. Shuningdek Ibn Sino falsafiy taʼlimotida irratsional qarashlari metafizika nuqtai nazaridan asoslab berilgan.

Oʻrta asr sharqining intellektual hayotini dinsiz va diniy dunyoqarashsiz tasavvur etib boʻlmaydi. Bundan tashqari, bu dunyoqarashning hukmron turi boʻlib,

³⁷ Strohmaier Gotthard. Platonische Psychologie in allegorischer Verkleidung von Avicenna bis Dante. - Avicenna (Ibn Sina). 2: Wissenschaftsgeschichte. Herausgegeben von Burchard Brentjes. - Martin-Luther-Universität Halle-Wittenberg wissenschaftliche beiträge, 1980/17 (112). Halle (salle) 1980.-P. 51-61.

³⁸ Goichon A.-M. La philosophie d'Avicenne et son influence en Europe Médiévale. P. 21.

jamiyat ijtimoiy-siyosiy va ma'naviy hayotining barcha sohalarini belgilab bergan. Bu esa Ibn Sinoning ijodiga ta'sir ko'rsatmasligi mumkin emas edi.

Ibn Sinoning falsafiy qarashlar tizimida ilohiyot "Birinchi falsafa" - metafizikadan ajralmagan. Keyinchalik "Sharqshunoslar falsafasi" asarida u fanlar tasnifida ilohiyotni falsafadan aniq ajratadi. Uning ko'plab asarlarining mavzulari to'g'ridan-to'g'ri musulmon mafkurasi va dinidan olingan yoki ular islom ruhida yozilgan. Bularga: "Mabda' i maod", "Murshid-ul-Kifoya" va "Tahsil-us-Saodat", "Fayzi ilohiy" kabi asarlar kiradi. Ko'rinib turibdiki, Islom dini va uning muqaddas kitobi "Qur'on" Ibn Sino dunyoqarashining bevosita g'oyaviy manbai bo'lib xizmat qilgan.

U Qur'on va payg'ambar hadislaridan yaxshi xabardor bo'lib, islomda mavjud bo'lgan ko'plab mazhab va yo'nalishlardan va ular o'rtasida mavjud bo'lgan kelishmovchiliklar haqida mulohazalar bayon etgan. Tabiiyki, uning g'oyaviy intilishlari va shaxsiy xususiyatlarida ma'lum izlar qoldirgan. Islom mafkurasi uning ilmiy izlanishlariga to'siq bo'lmagan. Zarur bo'lganda, u falsafa va fan haqiqatlarini doimiy ravishda himoya qilgan yoki ularni diniy haqiqatlar bilan taqqoslamasdan mantiqiy nuqtai nazardan asoslab bergan. Garchi chiqargan "haqiqatlar" farqlansada, har biri o'z qo'llanilish doirasiga ega, ularning har biri "yashash" huquqiga mosdir. Shuning uchun Ibn Sinoning aynan shu tamoyili tufayli biz uning ijodida falsafa va dinning radikal qarama-qarshiligini yoki boshqacha aytganda, falsafiy va teologik dunyoqarash to'qnashuvni ko'rmaymiz. Ibn Sino ta'limotining diniy ildizlarini ko'rib chiqish barobarida, uning ijodida tasavvuf ta'limotining alohida ahamiyatini ta'kidlash kerak.

XULOSA

Abu Ali Ibn Sino tasavvufiy qarashlarini falsafiy-tarixiy tahlil etish asosida quyidagi ilmiy-nazariy xulosalarga kelingan:

1. Ibn Sino o'rta asrlar tasavvuf ta'limoti va ilm-fanining yirik shaxslaridan biri bo'lib, u o'zining tibbiyot, falsafa va tafsir ilmlari bilan jahon ilmlariga katta hissa qo'shgan. Uning tasavvufiy qarashlari o'ziga xos nazariy ahamiyatga ega bo'lib, u shariat va ma'rifat yo'lidan borib, ruhiy ma'rifatga erishishga bag'ishlangan. Ibn Sino falsafiy muammolarni o'ziga xos usulda tushuntirgan. Uning tasavvufiy qarashlarida insonning ruhiy olami va moddiy dunyo orasidagi munosabatlar muhim o'rin tutadi.

2. Ibn Sino falsafiy qarashlari, tasavvuf ta'limoti mustaqil tadqiqot obyekti sifatida ajralib turadi. Ibn Sino tomonidan tahlil qilingan kosmik, tabiiy yoki transsendent dunyoning mavjudligi haqidagi so'fiy tushunchasi komil inson muammosi bilan o'zaro bog'liq. Bundan tashqari, so'fiylar iyerarxiyasini tushunishda "inson omili" hal qiluvchi rol o'ynaydi. Shunga qaramay, Ibn Sino "antropologiya"ni o'zining falsafiy tizimiga uning tarkibiy qismlaridan biri – tasavvuf falsafasi shaklida kiritdi.

3. Insonning mohiyatini ruh va tana munosabatlaridan chiqarib tashlagan Ibn Sino odatda antik davrning falsafiy an'analari, ayniqsa, yunon olimi Aristotelning tarafdori bo'lib uning ruh haqidagi g'oyasini muhim va belgilovchi tamoyil sifatida

himoya qiladi. Ibn Sino uchun insonning asosiy tarkibiy qismi tana emas, balki ruh deb ifodalaydi. Uning turmush tarzini baholashda nafaqat olim sifatidagi iste'dodi, balki tasavvufga hurmat munosabatida ham namoyon bo'ladi. U tasavvuf ta'limotiga shariat va ma'rifat, ya'ni Allohni tushunish, ma'rifatga erishishni boshqa bilimlarga qaraganda yuqori darajada qadrlash, insonning rivojlanishi uchun ruhiy va aqliy jarayonlar birlashib, ma'rifatga intilish maqsadi, ruhiy va aqliy holatlarda ham rivojlanish omili sifatida qaragan. Bu esa ijtimoiy hayotga insonning ijtimoiy munosabatlarini shakllantirish, ruhiy poklanish va insonni qadrlash, ichki tinchlik va tashqi dunyo bilan tinch munosabat o'rnatish kabi tamoyillar orqali ijobiy ta'sir ko'rsatgan.

4. Ibn Sino olim sifatida u yoki bu hodisalarning ro'y berishidan qoniqmadi, balki ularni keltirib chiqargan sabablarni o'rganishga urg'u berdi. Ibn Sino bu "sabab va oqibatlarni"ni bahsli tarzda tushuntiradi, ularning barcha sabablarini insonning fiziologik, biologik, psixologik va boshqa tabiiy xususiyatlaridan izlash kerakligiga qat'iy ishonadi.

5. Mutafakkirning fikricha, fazilat va bilim aqlga asoslanib, inson qalbining haqiqiy mavjudotiga qaytishning mohiyatini ochib bergan. Ibn Sinoning qarashlari shundan iboratki, toki odamlar qalbni mustahkamlash va poklash zarurligini anglamas ekanlar, ilmlarni o'rganmasalar va haqiqiy yaxshilikni bilmas ekanlar, ozodlik, mukofot va jazoning haqiqiy mohiyatini anglamaydilar.

6. Muqaddas Islom dini fundamentalizm, ekstremizm va terrorizmga qarshi kurashda bag'lik tamoyilini ilgari suradi. Mutafakkirning axloqiy qarashlarida dinlararo totuvlik, bag'rikenglik, tinchlik va do'stlik masalalari ijtimoiy barqarorlikning muhim mohiyati ekanligi ochib berilgan.

7. Ibn Sinoning tasavvufiy qarashlari falsafiy, aqliy va ma'naviy jihatlarni birlashtirgan. U insonning ruhiy rivojlanishini falsafiy aksiomalar orqali tushuntirib, ma'rifatga intilishni va shu orqali olamga o'zgartirish kiritishni nazarda tutgan. Uning bu qarashlari nafaqat o'z zamonidagi ilm-fan va dindagi muhokamalarga, balki keyingi asrlarda ham muhim ta'sir ko'rsatgan. U o'zining aniq falsafiy fikrlarida har qanday ilmning, jumladan, tibbiyot va logika kabi sohalarning ma'rifatga erishishda muhim rol o'ynashini ta'kidlagan. Uning tasavvufiy qarashlari, so'nggi to'rt asr mobaynida, turli dunyo falsafalari va o'rta asrlar musulmonlik falsafasining rivojiga ta'sir qilgan.

8. Ibn Sinoning tasavvufiy qarashlarining nazariy ahamiyati nur va ma'rifat (ma'rifatni Allohning nuridan olish, e'tiqod va axloqiy masalalardagi aniqlik), o'zlik va Alloh bilan bog'lanish (insonning Allohga bo'lgan munosabatni tushunishi), ruhiy poklanish (ishtiyoq va ehtiyojlardan ozod bo'lish, ichki tinchlik va ma'naviy erkinlikka erishish), har tomonlama rivojlanish (insonning jismoniy, ma'naviy va axloqiy rivojlanishi)da namoyon bo'lib, keyingi avlodlarga falsafiy ta'lim va ma'rifatni tushuntirishda muhim rol o'ynaydi.

9. Mutaffakir tasavvufiy qarashlarining amaliy ahamiyati insonning ruhiy sog'lig'i, hayotga munosabati va ichki tinchlikka erishish yo'llarini belgilashga qaratilganligi bilan ajralib turadi. Ma'naviy evolyusiya – insonning hayotidagi bosh maqsad bo'lib, bu jarayon, falsafiy bilimlar va ruhiy tajribalarning integratsiyasi orqali amalga oshadi. Ibn Sinoga ko'ra, insonni iloji boricha sof va pok bo'lishga,

ya'ni axloqiy tozalikka erishishga intilish kerak. Axloqiy va intellektual rivojlanish insonning aqli, ehtiyojlari va axloqi o'rtasidagi mutanosiblikni ta'minlash orqali yuz beradi. Ijtimoiy faollik va ma'naviy kamolot bir-biriga mos tushunchalar bo'lib, har bir inson o'ziga xos tartibda jamiyatga ham xizmat qilishga mas'uldir. Bu g'oyalar jamiyat va shaxsning ma'naviy taraqqiyotini ta'minlashda muhim ahamiyat kasb etadi.

10. Mamlakatimizda o'rganilayotgan ijtimoiy-falsafiy tafakkur tarixiga iod tadqiqotlar, mutafakkirlarning ilmiy va ma'naviy merosi yangi O'zbekistonda Uchinchi renessans davri asoslarini yaratishda muhim ahamiyatga ega metodologiyadir. Buyuk donishmand Abu Ali ibn Sinoning tasavvufiy qarashlarini tarixiy-falsafiy nuqtai nazardan o'rganish ijtimoiy fanlar tizimida muhim ilmiy ahamiyatga ega. Ibn Sino tasavvufiy qarashlarida axloq, tarbiya, bilimga intilish kabi umuminsoniy fazilatlarni ifodalovchi qarashlarni yoshlar tafakkuriga singdirish dolzarb vazifadir.

Yuqoridagi nazariy va uslubiy xulosalar asosida quyidagi amaliy takliflar ilgari surilgan:

1. Dasturiy tizim orqali birlamchi manbalar asosida Markaziy Osiyo Uyg'onish davri rivojlanishining tarixiy bosqichlarining fundamental ilmiy tarkibiy bazasini yaratish;

2. "Uchinchi Uyg'onish davri asoslarining fundamental asoslarini yaratishga tizimli yondashuv to'g'risida" Davlat dasturini qabul qilish;

3. Ibn Sino ijodiy merosini tizimli tadqiq etish va milliy mazmun bilan boyitish maqsadida ixtisoslashgan xalqaro ilmiy markazlarni birlashtirish asosida mutafakkir merosini o'rganish bo'yicha an'anaviy xalqaro forum tashkil etish;

4. Ibn Sinoning ilmiy, falsafiy va so'fiylik qarashlarini tizimli va fanlararo o'rganishda fundamental, amaliy innovatsion xalqaro grantlarni e'lon qilish;

5. Ibn Sinoning hayoti va ijodiy faoliyatiga bag'ishlangan axloqiy va intellektual tarkib asosida ta'lim mazmunini yaratish va ta'lim modulini ishlab chiqish. Uning asosida "Birinchi Uyg'onish davrining ilmiy va falsafiy asoslari" elektron darsliklarini yaratish;

6. "Abu Ali Ibn Sinoning ilmiy va falsafiy merosining buyuk ensiklopediyasi" nomli ensiklopediya yaratish;

7. Mutafakkirning falsafiy, axloqiy, estetik, mantiqiy, tibbiy qarashlari asosida bolalar uchun intellektual o'yinlarni yaratish. Bular o'smir avlodga ilmiy, mantiqiy, tizimli fikrlash va tarbiyaviy ta'sirni rivojlantirishga amaliy ta'sir ko'rsatadi.

**НАУЧНЫЙ СОВЕТ DSc.03/27.02.2020.Ф.72.08
ПО ПРИСУЖДЕНИЮ УЧЕНОЙ СТЕПЕНИ ПРИ
БУХАРСКОМ ГОСУДАРСТВЕННОМ УНИВЕРСИТЕТЕ**

НАВОИЙСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ

ШАМСУТДИНОВА НИГИНА КАРИМОВНА

СУФИЙСКИЕ ВЗГЛЯДЫ АБУ АЛИ ИБН СИНЫ

09.00.03 – История философии

**АВТОРЕФЕРАТ
ДИССЕРТАЦИИ ДОКТОРА ФИЛОСОФСКИХ НАУК (DSc)**

Бухара – 2025

Тема диссертации (DSc) по философским наукам зарегистрирована Высшей аттестационной комиссией при Министерстве Высшего образования, науки и инноваций Республики Узбекистан под номером B2023.3.DSc/Fal197.

Диссертация выполнена в Навоийском государственном университете.

Автореферат диссертации размещен на трёх языках (узбекском, русском, английском (резюме)) на веб-странице Научного совета (www.buxdu.uz) и по адресу (www.ziynet.uz) информационно-образовательного портала «ZiyoNet».

Научный консультант:

Мадаева Шахноза Амонуллаевна
доктор философских, профессор

Официальные оппоненты:

Болтаев Абдурахим Амонович
доктор философских наук, (DSc), доцент

Тураев Бахтиёр Оманович
доктор философских наук, профессор

Файзиходжаева Дилбар Иргашевна
доктор философских наук, профессор

Ведущая организация:

Ургенчский государственный университет

Защита диссертации состоится « 6 » января 2025 г. в « 10⁰⁰ » часов на заседании Научного совета DSc.03/27.02.2020.F.72.08 по присуждению ученых степеней при Бухарском государственном университете. (Адрес: 200114, г. Бухара, ул. М. Икбол, 11. Тел.: (65) 221-29-14; факс: (65) 221-57-27, e-mail: buxdu_rektor@buxdu.uz)

С диссертацией можно ознакомиться в Информационно-ресурсном центре Бухарского государственного университета (зарегистрирован под № 563). (Адрес: 200114, г. Бухара, ул. М. Икбол, 11. Тел.: (65) 221-25-87.)

Автореферат диссертации разослан « 19 » декабрь 2025 года.

(Протокол реестра № 31 от 19 декабрь 2025 года.



Намозов Б.Б.

Председатель научного совета по
присуждению учёных степеней,
доктор философских наук, профессор

Шарипов А.З.

Учёный секретарь научного совета
по присуждению учёных степеней,
доктор философских наук, профессор

Музаффаров Ф.Д.

Заместитель председателя научного семинара при научном
совете по присуждению учёных степеней,
доктор философских наук, профессор

ВВЕДЕНИЕ (аннотация диссертации доктора философии (DSc))

ВВЕДЕНИЕ (аннотация диссертации доктора философии (DSc))

Актуальность и востребованность темы диссертации. В процессе сложных, тревожных процессов, сложившихся на международной арене, социально-политических, культурных изменений, последствия которых невозможно предсказать, рисков и угроз устойчивому развитию, особое внимание уделяя духовному наследию, необходимым становится повышение духовного и интеллектуального потенциала общества. В развитии мировой философской науки, как в восточной, так и в западной, потребность в исследованиях и научно обоснованных результатах основополагающего влияния суфийских взглядов Абу Али ибн Сины на нравственное совершенство человека, чистоту духа, любовь и гармоничную личность, а также их роль в развитии человечества неизменно возрастает. С этой точки зрения актуальное значение приобретает выявление методологических основ и идейных истоков суфийских взглядов Абу Али ибн Сины, прагматических особенностей его взглядов на возникновение духовного мира человека.

Мировая наука и ведущие научные центры проводят фундаментальные исследования по истории народов Востока, значению их духовного наследия в общественном развитии, их научно-теоретическому и философскому наследию, их месту в развитии исламской культуры. Проявляется тот факт, что в развитии философской мысли в этом направлении накоплен определенный опыт и его постепенная устойчивость, что составляет основу духовно-нравственного воспитания в современную эпоху, и его научно-теоретическое значение в истории философии в очищении человеческой души, духовном развитии, а в обществе способствует формированию духовного воспитания, пониманию истинного предназначения человека. Учитывая это, необходимо исследование значения суфийских взглядов Ибн Сины в развитии государственности, общественно-политического, духовно-психологического развития, общественно-просветительских идей, определяющих общие законы и принципы развития человека, возрастает необходимость исследования нравственных качеств, которые считаются критерием достижения гармоничного развития.

В Новом Узбекистане быстрыми темпами осуществляются реформы, направленные на дальнейшее повышение развития духовности в обществе, обогащение религиозно-просветительских ценностей в духовной системе, повышение ее влияния. «Известно, что наши предки научили весь мир своей высокой духовностью, богатым научным наследием и творчеством. Еще раз скажу, они не шли за другими, они вели других... . Проявить равнодушие и безразличие в этом важнейшем вопросе, проявить слабость равносильно предательству нашего общества и нашей религии. Эта идея снова и снова подчеркивается в наших священных книгах. ..., было бы верным, если бы особое внимание уделяли молодежи, прежде всего, для развития в ней

общечеловеческих ценностей, составляющих основу всех религий, в частности, добра, блага, верности, щедрости, знания и навыки обучения».¹

С этой целью, когда создается основа Третьего Ренессанса, моральные и общечеловеческие ценности в философии суфизма, их место и значение в развитии общества, идея гармонично развитого человека, особенно интеллектуальная сущность возникновения духовно-психологического мира человека в суфийских произведениях Ибн Сины и при этом важным становится раскрытие философской сущности теоретических идей.

Данное диссертационное исследование в определённой степени способствует реализации Указа № УП-60 Президента Республики Узбекистан от 28 января 2022 года «О стратегии развития Нового Узбекистана на 2022-2026 годы», Указа № УП -6108 от 6 ноября 2020 года «О мерах по развитию сфер образования и науки в новый период развития Узбекистана», Постановления Президента Республики Узбекистан от 14 февраля 2017 года № ПП-2774 «О мерах по созданию Международного научно-исследовательского центра имама Термизи», Постановления Президента Республики Узбекистан № ПП-2995 от 24 мая 2017 года «О мерах по дальнейшему совершенствованию системы сохранения, исследования и пропаганды древних письменных источников», Постановления Президента Республики Узбекистан № ПП-3080 от 23 июня 2018 года «О мерах по созданию Центра исламской цивилизации в Узбекистане при Кабинете Министров Республики Узбекистан», Постановления Президента Республики Узбекистан № ПП -5040 от 26 марта 2021 года «О мерах по коренному совершенствованию системы духовно-просветительского дела», а также Постановления Кабинета Министров № 466 от 22 июня 2018 года «О мерах по организации и поддержки Международной Исламской академии Узбекистана» и других нормативно-правовых документов, относящихся к данной области.

Соответствие исследования приоритетным направлениям развития науки и технологий в республике. Данное исследование проводилось в соответствии с приоритетным направлением развития науки и технологий республики. «Формирование системы социальных, правовых, экономических инновационных идей информированного общества и демократического государства и путей их реализации».

Обзор зарубежных научных исследований по теме диссертации.²

Научные исследования по таким вопросам, как изучение философско-теологических идей суфизма и их влияние на общественное сознание, проводятся ведущими мировыми научными центрами и высшими учебными заведениями, в том числе: University of Florida, University of Pennsylvania, University of Miami (США), University of Oxford, London Business School

¹ Мирзиёев Ш.М. Янги Ўзбекистон тараққиёт стратегияси. – Тошкент: “O‘zbekiston”, 2023. –Б. 411.

² www.univie.ac.at; www.upenn.ed; www.qut.edu.au; www.ufl.edu; www.uni-hamburg.de; www.london.edu; www.miami.edu; www.ox.ac.uk; www.widener.edu; www.niversityofbrussels.com; www.spbu.ru; www.rgu.ru; www.msu.ru; <https://www.en.hs-furtwangen.de>; <https://www.en.uni-muenchen.de>; <https://www.univ-lille.fr>; <https://www.lse.edu>; <https://www.umich.edu>; <https://www.doshisha.ac.jp>; <https://www.utoronto.edu>; <https://www.cbu.ca>; <https://www.unn.ru>; <http://library.fes.de/>; <https://www.ritsumei.ac.jp/> va boshqa elektron manbalar asosida tayyorlangan.

(Англия), Санкт-Петербургский государственный университет, Московский государственный университет (Россия), University of Vienna, Queensland University of Technology (Австралия), University of Brussels (Бельгия), University of Hamburg (Германия), Навоийский государственный университет (Узбекистан), Islamic Supreme Council of America (США), University of Western Ontario (Канада), Disle University (Турция), Al-Azhar University (Египет, Каир), School of Culture, Religions and Politics in Asia (Великобритания), Peace Research Institute Frankfurt, Centre of Scientific Investigation of Civil Society (Германия), Санкт-Петербургский государственный университет (Россия), Международная исламская академия Узбекистана, Центр исламской цивилизации в Узбекистане, Бухарский государственный университет, Самаркандский государственный университет, Узбекско-Финляндский педагогический институт, Национальный университет Узбекистана, Ташкентский государственный университет востоковедения (Узбекистан), в которых проводятся фундаментальные исследования.

В истории мировой философии влияние Ибн Сины на развитие научно-философской мысли, теологических и метафизических вопросов привело к получению различных научных результатов: в том числе, вопросы обоснования геометрического равенства (School of Culture, Religions and Politics in Asia, Великобритания); определение процесса формирования мира, научно обоснованные вопросы взаимодействия и связи (МГУ, Россия); влияние на развитие гносеологических и онтологических учений относительно организации бытия, божественного бытия и природы, познание бытия как единого целого (Al-Azhar University, Египет, Каир); естественнонаучные, социально-философские взгляды на зависимость физического строения, жизни, природы и нравственности человека от социальной среды (University of Hamburg, Германия); взаимосвязь причины и следствия, возможности и реальности, количества и качества, общества и целостности природы в философско-теологических взглядах мыслителя (University of Pennsylvania, США), (Навоийский государственный университет, Узбекистан).

В мире научные исследования, связанные с изучением философских воззрений Абу Али ибн Сины, ведутся по следующим приоритетным направлениям: установление культурных, религиозных, этнодемографических аспектов народов Центральной Азии с мировым сообществом, выявление влияния национально-культурных связей в сфере общественного развития; исследование духовной сущности учения тасаввуф, определение социально-этических взглядов представителей суфизма и его влияние на гармоничное развитие человека; исследование влияния философских взглядов Абу Али ибн Сины на духовное развитие суфиев и критерии совершенства познания, мудрости, наблюдательности и просветления, определяя рациональный подход к науке тасаввуфа, суфизма и его уникальности, течений, сформированных на этой основе, и направлений, их философские проблемы; в суфизме – раскрытие философско-теологических взглядов на познание мира и религиозную терпимость; человеческая проблема и её социальные, духовно-

нравственные особенности; дальнейшее обогащение истории суфийского учения, обоснование гуманитарного значения духовно-нравственных идей классических суфийских орденов Средней Азии; выявление влияния суфийских идей Ибн Сины на развитие суфийских учений Средней Азии.

Степень изученности проблемы. Суфийские взгляды Абу Али Ибн Сины являются актуальной проблемой мировой истории философии. Ссылаясь на первоисточники, можно проследить, что суфийские категории являлись объектом его философских изысканий, а древнегреческая философия стала основой формирования суфийской сущности его научного наследия.³

Зарубежные ученые С.М. Афнан, Карра де Вокс, Ф.Ч. Коплестон, Л. Гардет, Э. Жильсон, А.М. Гойшон, А.Г. Джуди, Ф. Рахман, М. Суини, Ш. Осман в своих научных анализах подчеркивают важность правильного понимания понятий духа, души и человека в суфийских взглядах Ибн Сины, а также необходимость системного изучения его онтологических взглядов в рамках метафизики. Кроме того, исследования Ф. Роузенталя, Д. Тримингема, Д.А. Книша, Э. Каримова, Э. Карла и Усмона Турара выполняют важную теоретическую роль в раскрытии содержания и сути суфийских взглядов Ибн Сины.⁴

Учёные из стран Содружества Независимых Государств, такие как Е. Бертельс, А.М. Богутдинов, А.В. Сагадеев, М.С. Асимов, М.Н. Диноршоев, У. Султанов, А. Смирнов, В.В. Соколов, М.Т. Степанян, Г.Г. Майоров, Я.А. Фролов, внесли огромный вклад в изучение и популяризацию наследия Абу

³ Ибн Сино. Ал Илоҳиёт (Метафизика). 1076 х.й. АН РУз фонд ВИ инв №3006. / СВР. III. Ташкент 1953, с 40-41.; Ибн Сино. “Уржуза фи-Тиб” из 1322 байтов. СВР. АН РУз фонд ВИ инв. т. V, Ташкент, 1960. с. 272, №3919.; Ибн Сино. Китоб ул- Ишороти. РУз АН фонд ВИ инв №2213, 11 б. II варак.; Ибн Сино. Рислоилу хукамо. РЎз АН фонд ВИ инв №2385, варак 101 б.-103 б.; Ибн Сино Тафсир китоб “Услуҷиё” мин ал ансоф. (“Ансоф”. Часть книги Коментарии на на произведении Аристотеля). РУз фонд АН инв №2385/ XXIX.; фонд РУз АН ВИ инв №2385/ XXIX.; Ибн Сино. Китоб ал ишорот ф-ил мантиқ в-ал ҳикмат. 1340 м.й. РУз АН фонд ВИ инв №2213. / СВР т.5. Ташкент 1960, с.383, №4103.; Абу Наср Форобий. Фазилат, бахт-саодат ва камолот ҳақида. –Тошкент: Ёзувчи, 2002. –Б.62; Абу Наср Форобий. Фозил одамлар шаҳри. –Тошкент: Ёзувчи, 1993. –224 б.; Ал-Фараби Абу Наср Мухаммад. Трактат о жителей добродетельного города / Пер.с араб. И.О. Мухаммеда, А.В.Сагадеева // Ал-Фараби. Философские трактаты. - Алма-Ата: Наука, 1971. — С. 191-377.; Ал-Фараби Абу Наср Мухаммад. Историко-философские трактаты / Пер.с араб. — Алма-Ата: Наука, 1985. - 623 с.; Абу Райхон Беруний. Қадимги халқлардан қолган ёдгориқлар / Танланган асарлар. Т.1. -Тошкент: Фан, 1968. –468 б.; Абу Райхон Беруний. Ҳиндистон / Танланган асарлар. Т.II. -Тошкент: Фан, 1965. -727 б.;

⁴ Afnan S.M. Avicenna. His life and works. London, 1958; Carra de Vaux B. Avicenne. Amsterdam, 1974.; Carra de Vaux. Avicenne (Les grands philosophes). - Paris : Felix Alcan, 1900.VII u. 302; Copleston Frederick C. A History of Medieval Philosophy. Methuen & Co LTD, 1972; Gardet L. La pense'e religieuse d'Avicenne (Ibn Sina). Paris, 1951; Жильсон Э. Философия в Средние века. От истоков патристике до конца XIV века. М., 2004; Goichon A.M. La Philosophie d'Avicenne et son influence en Europe médiévale. Paris, 1951.; Goichon A.-M.. La distinction de l'essence et de l'existence d'après Ibn Sina (Avicenne). Paris: Paris: Desclée de Brouwer, 1937.546 p.; Judy A.G. The use of Avicenna's Metaphysics, VIII, 4 in the Summa contra gentiles. Rome, 1969; Rahman F. Essence and existence in Avicenna // Mediaeval and Renaissance studies, vol. IV. London, 1958; Суини М. Лекции по Средневековой философии / Выпуск I / Средневековая христианская философия Запада (Перевод Лявданского А.К.). М.: Греко-Латинский-Кабинет, 2001; Osman Chanine. Ontologie et théologie chez Avicenne. - Paris: Maisonneuve, 1962. - 184 p.; Carra de Vaux. Avicenne (Les grands philosophes). - Paris : Felix Alcan, 1900.VII u. 302; Роузенталь Ф.Торжество знания. – Москва. Наука, 1978.373с.; Тримингэм Д. Суфийские ордена в исламе. –Москва, Наука, 1989.;Книш А.Д. Мусульманский мистицизм: краткая история / Пер. с англ. М. Г. Романов. СПб.: «Издательство “ДИЛ”», 2004. — 464 с.;Каримов Э.Э. Суфийские тарикаты в Центральной Азии XII - XV вв.: Дисс... док.ист.наук. Тошкент,1998; Усмон Турар. Тасаввуф тарихи. Таржимон Н.Ҳасан. Тошкент, Истиклол, 1999. –Б. 104-106.; Эрнест Карл. Суфизм // Перевод с английского М. Горького. – М.,ФАИР – ПРЕСС. 1997.

Али ибн Сины. Исследования А. Греского, Р.Г. Садикова, С.А. Султонова, А.К. Закиева подчеркивают, что философские взгляды Ибн Сины имеют научно-теоретическое значение и междисциплинарный комплексный характер.⁵

Узбекистанские учёные И.Муминов, М.Хайруллаев, М.Баратов, А.Шарипов, О.Файзуллаев, Р.Носиров, Н.Комилов, А.Ирисов, Б.Тураев, Ш.Мадаева, К.Шодмонов, Ш.Зиёдов, Х.Ю.Саломова⁶ посвятили свои исследования натурфилософии Ибн Сины и методологическому анализу понятия человека в его учении, а также социально-гносеологической классификации форм мышления. В исследованиях Г.Наврұзовой, Б.Намозова, А.Хусейновой, Н.Сафаровой, М.Ходжиевой, А.Болтаева, Ф.Музаффарова⁷ можно проследить интеллектуальное влияние взглядов Ибн Сины на суфийскую теорию в развитии и систематическом прогрессе суфийского учения Центральной Азии XI-XVI веков. В последние годы взгляды Ибн Сины

⁵ Бертельс Е. Э. Авиценна и персидская литература // История литературы и культуры Ирана. Избр. произв. М.: Наука, 1988.-С. 241-260.; Богоутдинов А.М. Очерки по истории таджикской философии. Сталинабад, 1961; Сагадеев А.В. Ибн-Сина (Авиценна). М.: Мысль, 1985; Асимов М.С. Восток – Запад: проблема преемственности в развитии философии (Методологические и мировоззренческие проблемы истории философии). М.: Наука, 1988; Диноршоев М.Н. Натурфилософия ибн Сины. Душанбе, 1985; Султанов У. Философские, социально-этические взгляды Абу Али ибн Сины. Душанбе, 1980¹⁵ Завадовский Ю.Н. Абу Али ибн Сина. Ташкент, 1958; Смирнов А. Что стоит за термином «Средневековая арабская философия» // Средневековая арабская философия. Проблемы и решения. М., 1998; Соколов В.В. Средневековая философия. М., 1979; Степанянц М.Т. Восточная философия. М.: Восточная литература РАН, 2001; Майоров Г.Г. Формирование Средневековой философии. Латинская Патристика. М.: Мысль, 1979; Фролова Е.А. Проблема веры и знания в арабской философии. М.: Наука, 1983; Грецкий А. Проблема антропологии в философских системах Ибн Сины и Ф.Аквинского: Автореф. дисс. кандидата филос. наук. Душанбе, 1990.-30с.; Садыков Р.Г. Человек и мир в философии Ибн Сины: Дисс. ...канд.ф.наук. – Санкт-Петербург: Санкт-Петербургский государственный университет, 2000. -165 с., Султонов С.А. Ибн Сина в философской традиции Франции:Дисс. ...канд.ф.наук. – Душанбе: Таджикский государственный педагогический университет им. Садриддина Айни, 2012. - 171 с.; Закуев А. К. Психология Ибн Сины. Баку : Изд-во Ан АЗССР, 1958.87 с.; Фролова Е.А. Проблемы веры и знания в арабской философии. — М.: Наука, 1983. — 168 с.;

⁶ Беруни и Ибн Сина. Переписка / Отв. ред. И.М. Муминов. Ташкент: Фан, 1973. - 36 с.; Хайруллаев М. М. Фараби и Ибн Сина. — Абуали ибн Сина. К 1000- летию со дня рождения. Ташкент, 1980.— С.55-59; Баратов М.Б. Великий мыслитель Абу Али Ибн Сино. Т.: Фан, 1980. — С.248.; Шарипов А. Д.Философская переписка Беруни и Ибн Сины. // Вопросы философии.- 1978, № 10.; Файзуллаев А. Ф., Насыров Р.Н. Вопросы истины в философской дискуссии Беруни и Ибн Сины. - Общественные науки в Узбекистане, 1970,№6.-С.18-32.; Ирисов А. Литературное наследие Ибн Сины (источник, своеобразие художественного творчества). Дис.... д-ра филолог. наук –Т., 1996. – 288 с.; Файзиходжаева Д. IX-XII асрларда Марказий Осиё мутафаккирларининг мантикка оид қарашларида исботлаш муаммолари. Фал. фан. ном. ... дисс.–Тошкент, 1999. –152 б.; Madaeva Sh. A. Islamic law and its historical identification features. Jcar Journal Of Central Asian Renaissance / Social sciences. // Tadqiqot.uz volume 2 issue 1. 2021. – Б. 16-28. <http://tadqiqot.uz>; Шадманов К. Английская духовность и язык. - Дюссельдорф: Издво Lambert, 2015. - С. 264.; Саломова Х.Ю. , А.Ш. Иноят, Саломова Н.М. Ибн Синонинг тиббий илмий меъроси. Самарканд. 2021.-Б.176.;

⁷ Наврұзова Г. Н. Хожа Баҳоуддин Нақшбанд ҳаёти ва маънавий меъроси. – Тошкент: “Фан”, 2021.; Намозов Б. Б. Мухаммад Порсо тасаввуфий таълимотининг фалсафий асослари. фал.фан. док. (DSc) Дисс... Самарканд,2020.–Б.234.; Хусейнова А. Абдурахмон Жомийнинг ижтимоий-ахлоқий қарашлари. фал.фан.ном. Дисс... Тошкент,1994.-Б.140; Сафарова Н.О. “Хожагон тасаввуфий таълимотида маънавий-ахлоқий қадриятлар масаласи” .фал.фан.ном. Дисс... Тошкент,2002.-Б.134; Хажиева М. Хожа Аҳмад Яссавийнинг маънавий-маърифий қарашларининг тарбиявий аҳамияти.–Тошкент: Muharrir, 2012.– 134 б.; Boltayev A. Muhyiddin Ibn Arabiyning ijtimoiy falsafiy qarashlari. Fals.fan. bo'yicha fals. doktori (DSc) diss.–Buxoro, 2024.; Музаффаров Ф. Ғазолийнинг инсон ҳақидаги таълимотининг илмий-фалсафий асослари.Фалс.фан. бўйича фалс. доктори (PhD) дисс.–Самарканд, 2018.–135 б.;

на логику были исследованы в диссертациях О.Мажидовой, Д.Файзиходжаевой, а его теологические взгляды – Р.Исакджановым.⁸

Анализ вышеуказанных исторических и современных литературных источников, а также научные исследования показали, что проблема в рамках данной темы не освещена как целостная система. По этой причине в данном исследовании.

Классификация вышеуказанных исследований показывает, что, во-первых, в них не была проведена комплексная научная работа по суфийским взглядам в произведениях Ибн Сины. Поэтому в данной диссертации основное внимание уделяется историко-философскому исследованию суфийских взглядов Абу Али Ибн Сины и раскрытию их сущности.

Связь диссертационного исследования с планами научно-исследовательских работ высшего образовательного или научно-исследовательского учреждения, где выполнена диссертация. Диссертационная работа выполнялась в рамках темы «Формирование совершенной личности и её социально-педагогическая сущность» в 2.4-пункте научно-исследовательского плана Навоийского государственного университета.

Целью исследования являются раскрыть суфийские воззрения Ибн Сины, в повышении интеллектуального и духовного потенциала человека.

Задачи исследования:

выявить в суфийских воззрениях Ибн Сины диалектическую связь духовного совершенства с духовным миром человека;

доказать, что суфийские идеи Абу Али Ибн Сины, такие как эманация, совершенный человек, движение космического пространства, абсолютное бытие (ал-вуджуд ал-мутлак), чистое добро (ал-хайр ал-махз) и божественный абсолют, являются теоретической основой дальнейшего развития суфизма;

доказать логическую связь мистических концепций в суфийских произведениях мыслителя;

обосновать в системе мистицизма нравственные качества суфия в категории любви, их структурную взаимосвязь во взглядах Ибн Сины;

выявить социальную значимость суфийско-нравственных идей, приобретающих уникальную интеллектуальную сущность в суфийских учениях Ибн Сины;

Объектом исследования являются труды Ибн Сины по суфийским воззрениям.

⁸ Файзиходжаева Д. IX-XII асрларда Марказий Осиё мутафаккирларининг мантикка оид қарашларида исботлаш муаммолари. Фал. фан. ном. ... дисс.–Тошкент, 1999. –152 б.; Исакджанов Р.Р Сино теологик таълимотида гносеологик тамойилларФалс.фан. бўйича фалс. доктори (PhD) дисс.–Тошкент, 2020. –145 б.; Хандамова М. **Абу Райҳон Берунийнинг ижтимоий-фалсафий қарашлари.** фал.фан. док. (DSc) Дисс... Самарканд,2021.Б.234.; Мажидова О. Абу Али ибн Сино фалсафасида ҳақиқатга эришишнинг мантикий концепцияси. Фалс.фан. бўйича фалс. доктори (PhD) дисс.–Тошкент, 2020. –Б.42.

Предметом исследования является историко-философское исследование теоретической и методологической сущности суфийских учений Ибн Сины

Методы исследования. В диссертации использованы комплексный подход, методы и принцип историзма, логики и преемственности, историко-философский, сравнительный и системный анализ, анализ и синтез.

Научная новизна исследования состоит в следующем:

выявлены методологические основы и идейные истоки формирования суфийских взглядов Абу Али Ибн Сины на основе гносеологического анализа суфийских концепций мыслителя о вечности духовного мира и слияния человека с божественным Абсолютом (фано филлах), вожиб-ул-вужуд в трактатах «Хай ибн Йакзан», «Ал-Ишарат ва-т-танбехат», «Рисола фи-л-ишк», «Рисолат ат-тайр», «Салман и Абсал»;

обоснована диалектическая взаимосвязь суфийских понятий в суфийских учениях Абу Али Ибн Сины о проявлении Высшего Разума, духовной гармонии Вселенной (макрокосм) с человеком (микрокосм), возвышении духовного мира человека, основанных на умственных традициях греческой науки и рациональной сущности культурных традиций мусульманского мира;

доказан вклад Абу Али Ибн Сины в развитие суфизма, на основе мистических воззрений в таких произведениях, как: «Мабдаъ ва Маад», «Меърожнома» или «Муршид-ул-кифая», восходящая линия эманации заканчивается на нём, а движение сфер объясняются непрекращающимся стремлением небесных духов к их к Божественному Абсолюту, обладающему абсолютным существованием (ал-вуджуд ал-мутлак) и чистым лагом (ал-хайр ал-махз);

уточнены структурная взаимосвязь и проявление в едином целом стадии тасаввуф (ирфон) во взглядах Ибн Сины в категории Любовь, где он описывает состояние любви во внутреннем сердце любящего и возлюбленного (Хак), а также в достижении совершенства, приобретении знаний, концентрируя положительные моральные качества, трактуемые как путешествие с Запада (мир материальный) на Восток (мир духовный), добродетельная и направляющая субстанция, обеспечивающая единство всего живого и неживого с Творцом;

раскрыты имеющие уникальную интеллектуальную сущность теоретические идеи Ибн Сины в его суфийском учении, положительно влияющие на повышение интеллектуального и духовного потенциала человека, а также мистико-философская сущность прагматических взглядов, приобретающих методологическую и социальную значимость, таких как диалектика гармонии нравственного и духовного совершенства в формировании активного разума совершенной личности.

Практические результаты исследования. Практическая значимость результатов диссертации определяется тем, что они могут быть использованы:

в суфийских воззрениях Ибн Сино достижение духовного познания через путь шариата и маарифата, осознание Аллаха, высокое ценение познания, внутреннее и внешнее развитие человека, идеи умственного развития, а также

формирование социальных отношений, очищение и обновление души играют важную роль;

в философских взглядах мыслителя уточняется, что отношения между духовным миром человека и материальным миром, связь между природой и познанием обладают свойством вносить изменения в мир, оказывая влияние на социальную жизнь и духовное развитие;

в суфийских воззрениях Ибн Сино, продвигаемых им, познание и духовное развитие (разумный и духовный опыт, истинное знание и духовное очищение), гармония духа и разума (взаимодополнение разума и духа), свет и познание (согласование внутренних чувств и разума, обновление духа для достижения познания), духовная чистота и мораль (связь нравственного совершенства и духовной чистоты с духовным развитием) – эти принципы были доказаны как определяющие сложный и чёткий путь духовного развития человечества;

практическое значение суфийских воззрений учёного заключается в определении путей достижения духовного здоровья, отношения к жизни и внутреннего мира, в интеграции знаний и опыта, в физическом и духовном подъёме, установлении духовной связи с природой, а также в проявлении моральной правоты, социальной активности, справедливости и служении человечеству.

Достоверность результатов исследования использованы теоретические взгляды, исследовательские методы и подходы, с обращением к официальным источникам, фактам, статистическим данным. Определение понятий было разработано с соблюдением требований научной методологии и логики. Работы были опубликованы в научных статьях, прошли апробацию на республиканских и международных конференциях. На основе выводов, полученных в ходе исследования, были разработаны предложения, которые были внедрены в практику, а результаты, полученные в ходе работы, были подтверждены компетентными организациями.

Научная и практическая значимость результатов исследования. Научная значимость исследования основана на научно-теоретических выводах, предложениях и рекомендациях, являющихся теоретико-методологической основой в научно-исследовательских работах, направленных на более глубокое и объективное изучение суфийских учений Центральной Азии, духовно-нравственных воззрений Ибн Сины, формирование здорового образа жизни в образовании в духе уважения национальных и общечеловеческих ценностей, а также в организации образования и обучения на постоянной основе, научно-технической реформе образования молодежи на современной основе. Исходя из потребностей сегодняшнего дня, работа, проводимая в этой области, определяется умением использовать их в формировании научно обоснованных базовых компетенций и качеств.

Практическое значение результатов исследования заключается в их применении в деятельности центров духовности и просвещения, в организации духовно-просветительских мероприятий среди населения, в продвижении здорового образа жизни на основе трудов великих ученых в

институтах, работающих в социальной сфере, в публикации книг и брошюр, в подготовке программ для СМИ, в разработке рекомендаций, способствующих воспитанию совершенного человека в учреждениях дошкольного образования, общего образования, средних специальных учебных заведениях и вузах, а также в обеспечении повышения и благосостояния через воспитание любви, добра, взаимного уважения и отношений учитель-ученик. Эти результаты могут быть использованы в реализации концепции непрерывного духовного воспитания, а также в подготовке учебно-методических пособий для социальных наук и совершенствовании словарей по суфизму и философии.

Внедрение результатов исследования. По результатам научного исследования философских взглядов Абу Али ибн Сины в контексте суфизма: из научно-теоретического анализа раскрывается вклад Абу Али Ибн Сины в развитие идей суфизма, на основе системного подхода мистических воззрений в таких произведениях, как «Меърожнома» или «Муршид-ул-кифая» («Вознесение»). Идея о том, что восходящая линия эманации заканчивается на нём, а движение сфер объясняется непрекращающимся стремлением небесных духов к Божественному Абсолюту, обладающему абсолютным существованием (ал-вуджуд ал-мутлак) и Чистым Благom (ал-хайр ал-махз), была использована в сценарии программы «Бедорлик» редакцией телерадиоканала ГУ «Культурно-просветительские и художественные передачи» (телерадиоканал «Узбекистан», ГУ №04-36-570 от 30 апреля 2024 г.). В результате научные результаты положительно повлияли на качество, содержание и эффективность телепрограмм, а также были использованы для обогащения содержания сценариев;

на основе научно-теоретического анализа выявлена интеллектуальная сущность суфийского учения Абу Али Ибн Сины, основанная на интеллектуальных традициях древнегреческой науки и мусульманского мира. Новые основы суфийского пути, придающие значение факторам интеллекта, вселенной (макрокосмос) и человеку (микрокосм), гармоничное единство которых рассматривалось как высший разум, положительно влияющий на совершенство духовного мира человека, были использованы в деятельности Демократической партии Узбекистана «Миллий тикланиш» при научно-теоретическом совершенствовании предвыборной программы (Справка № 02/02-25 Центрального Совета Демократической партии «Миллий тикланиш» Узбекистана, 29.04.2024). В результате новизна исследовательской работы была использована в деятельности Демократической партии «Национальное возрождение» для повышения знаний и навыков сотрудников системы в духовно-просветительском направлении, а также в идеологической пропаганде;

при анализе произведений «Салман и Абсал», «Хай ибн Йакзан», «ал-Ишарат ва-т-танбехат», «Рисола фи-л-ишк», «Рисолат ат-тайр», «Ме’рожнома», «Муршид-ул-кифая», являющихся суфийскими трактатами, в которых прослеживаются суфийские взгляды о вечности духовного мира в гносеологии мыслителя и слиянии человека с божественным Абсолютом

(фано филлах), что человек стремится к единению с Абсолютным Добром, она является источником роста благородства и добра, и она ведет человека к источнику всего добра, были использованы в научных проектах, а также для повышения содержательности и эффективности духовной деятельности, осуществляемой в рамках деятельности Республиканского центра духовности и просветительства (справка Республиканского центра духовности и просвещения от 24 апреля 2024 г. № 01-08/128). В результате новизна исследовательской работы и богатое научное и духовное наследие наших великих предков были использованы для организации и проведения пропагандистской деятельности, направленной на формирование национального единства и патриотизма среди населения;

выявленные теоретические идеи Ибн Сины, имеющие уникальную интеллектуальную сущность в его суфийском учении, положительно влияющие на повышение интеллектуального и духовного потенциала человека, а также мистико-философская сущность прагматических взглядов, приобретающих методологическую и социальную значимость, такие как диалектика гармонии нравственного и духовного совершенства в формировании активного разума совершенной личности, использованы в прикладных проектах, связанных с Международным научно-исследовательским центром Имам Бухари при Кабинете Министров, в том числе в подготовке брошюры об Ибн Сино, в рамках повышения содержания и эффективности просветительских мероприятий, осуществленных в рамках деятельности Центра (Справка № 02/424 Международного научно-исследовательского центра Имам Бухари при Кабинете Министров от 03 октября 2024 года). В результате новизна и предложения-рекомендации использованы при выполнении задач, намеченных грантовым проектом, при издании «10 фактов о жизни Абу Али Ибн Сины»;

на основе уточнённых структурных взаимосвязей и проявлений в едином целом стадии тасаввуф (ирфон) во взглядах Ибн Сины в категории Любовь, где описывается состояние любви во внутреннем сердце любящего и возлюбленного (Хак), а также в достижении совершенства, приобретении знаний, концентрирующих моральные качества, трактуемое как путешествие с Запада (мир материальный) на Восток (мир духовный), добродетельная и направляющая субстанция, обеспечивающая единство всего живого и неживого с Творцом, новизна была использована в работе гранта «Ёшларни умуминсоний, миллий ва тарихий қадриятлар уйғунлиги асосида маънавий-ахлоқий тарбиялашнинг муаммолари» под номером А1-ХТ-0-92997 (Каракалпакский филиал научно-исследовательского института педагогических наук Узбекистана, 2024 год, 26.06, № 263). В результате новизна диссертационной работы была использована при выполнении задач и методологических проблем, а также в выполнении задач образовательных реформ по воспитанию современной молодёжи.

Апробация результатов исследования. Результаты исследования обсуждались на 4 международных и 2 республиканских научных конференциях.

Опубликованность результатов исследования. Всего по теме исследования опубликовано 22 научных работ, в том числе 15 статей рекомендованных к публикации основных научных результатов диссертации ВАК Республики Узбекистан (11 республиканских и 4 зарубежных журналов).

Структура и объём диссертации. Диссертация состоит из «Введения», четырёх глав, «Заключения», «Списка использованной литературы», которые нашли своё отражение на 194 страницах.

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ ДИССЕРТАЦИИ

В введении, исходя из актуальности и необходимости темы диссертации, определяются цели и задачи, объект, предмет и методы работы. Обосновывается соответствие приоритетным направлениям развития науки и технологий в Республике Узбекистан, степень изученности темы, научная новизна и практические результаты. Также на основе достоверности полученных результатов раскрывается их теоретическая и практическая значимость.

Первая глава диссертации под названием **“Методологические основы формирования суфийских взглядов Абу Али Ибн Сины”** посвящена теоретическим источникам религиозно-философских воззрений великого ученого Абу Али Ибн Сины. В исследовании учений центральноазиатской философии можно отметить исследования таких ученых из стран СНГ как М.С.Асимов, Н.Баратов, М.Н.Болтаев, А.Д.Джахид, Ю.Д.Жумабоев, М.Диноршоев, А.К.Закуев, А.Х.Косимжонов, С.К.Сатибекова, Е.А.Фролова, М.М.Хайруллаев, Степанянц, А.Сагадеев, Г.Б.Шаймухамбетова, А.Шарипов. В качестве примера гносеологии среднеазиатской философии X-XI веков можно привести философию таких гениальных исследователей, как Ибн Сина и Беруни. Мы не можем отрицать, что философская школа советского периода делала попытку представить этих ученых, по мере возможности, материалистами, а также, при необходимости, критиками религии.

М.Н. Болтаев признает, что Ибн Сина и его последователи, познавая мир, твердо придерживались гносеологического подхода в решении проблем этого вопроса⁹. Также он объясняет, что Ибн Сина утверждает существование возможного и активного разума. Таким образом, первичной силой индивидуальной души является потенциальное сознание. Активное сознание, с другой стороны, есть принцип, существующий из индивидуальной души. Такое активное сознание является общим и уникальным для всех людей. Ибн Сина отделил возможный разум от деятельного, предположил существование последнего вне тела и уступил место мистицизму, вернее, перешел на позиции суфийской теории.

Проблема творения, существования, вечности и первобытности мира обсуждается ученым А. М. Гуашоном и анализируется в работах, в частности, в его книге «Философия Ибн Сины и ее влияние на средневековую Европу».

⁹ Болтаев М.Н. Вопросы гносеологии и логики в произведениях Ибн-Сины и его школы. - Душанбе: Ирфон, 1965.-С. 11.

Первая глава, озаглавленная «Основные тезисы философии Ибн Сины», посвящена метафизике мыслителя, особенно его теории творения. По словам Гуашона¹⁰, творение является важным вопросом как для мусульман, так и для христиан, в то время как греческое язычество не рассматривало этот вопрос подробно. Поэтому, очевидно, в метафизике¹¹, Аристотеля не обсуждается происхождение сущего.

Исходя из рассуждений Гуашона, в теории сотворения Вселенной Ибн Сины прослеживается влияние суфийских идей. Необходимое существование есть предмет сознания, мышления и мыслительного процесса. Человек прекрасно понимает свою сущность и совершенство. Он понимает как первопричину, силу и творца, который может производить все следствия без изъянов, не может быть ограничено временем и своим началом. Согласно Гуашону, у Ибн Сины в его теории творения доминируют суфийские идеи творения мира. Творец знает, к чему принуждает его сущность. Он знает себя как чистое сознание. Гуашон утверждает, что творение вытекает из него как результат. Но сначала как интеллектуальный поток трех типов. Этот поток следует за его сознанием, ибо необходимое бытие есть сознание, обсуждающее созданное. Тогда оно дает прямое существование только чистому сознанию; наконец, те, которые возникают из него, являются совершенством (комиллик).

Осман Шанин посвящает проблемам творения, вечности и вечности мироздания, совести Бога в философии Ибн Сины, отдельную главу своего труда, а именно пятую главу под названием «Творение». Эта глава посвящена, в основном, божественным проблемам и проблеме эманации. В подразделе этой главы, озаглавленном как «Бог», Осман имеет дело с вечностью Бога и вселенной. Бог, который становится чистой онтологической необходимостью, вовлечен в метафизику Ибн Сины в развитие порядка добра.

По мнению диссертанта Ибн Сина прославился в исламской философии своей оригинальной теорией похоти и пагубности. Он документально и доказательно обосновал существование, вечность и зависимость вождения от тела, а также другие вопросы. Книги, написанные Ибн Синой, охватывали все области науки и просвещения. Количество книг ученого превышает две сотни. Поэтому историки изучают книги Ибн Сины, разделяя их на различные науки.

-Книги по философии: «Аш-шифа» - оригинальная рукопись состоит из восемнадцати частей. Ученый писал ее долгое время. «Ан-Нажаот» – это краткий вариант ранее упомянутой книги. «Ал-Ишоротул Ислохия». Хикматул аруз». «Уйунул хикмати».

-Книги по логике: «Ал-Мужаз ал-Кабир фил мантик», «Ал-Авсат фил мантик», «Ас-Сағир фил мантик», Длинная касыда о логике.

-Книги по медицине: «Ал-Конун фит-тиб», «Ал-Уржуза фит-тиб» и другие.

¹⁰ Об этом. Goichon A.-M. La philosophie d'Avicenne et son influence en Europe Médiévale. P. 33.

¹¹ Указ. Соч.. P. 33.

- *Книги по суфизму*: «Хикматул мавт», «Рисола», «Салман и Абсал», «Хай ибн Йакзан», «ал Ишарат ва-т-танбехат», «Рисола фи-л-ишк», «Рисолат ат тайр», «Меърожнома», «Муршид-уль-кифая» «Ал-Хикматул Машрикия».

Также есть несколько замечательных касыд о зухде и суфизме.

Статус совершенного человека в суфизме, широко распространенном в Средней Азии в раннесредневековый период, воздержание от похоти, терпимость, религиозная мудрость, естественно-научные идеи, выдвинутые в исследованиях Мусы аль-Хорезми и Ахмада аль-Фергани, естественно-научные и философские взгляды Фараби, Беруни и Ибн Сины были новыми направлениями в науке мусульманского Востока, кроме того, они оказали жизненно важное влияние на развитие мировой естественно-научной и философской мысли.

Сегодня изучение богатого философского, религиозного и научного наследия восточных философов приобретает все большую актуальность, в связи с чем проводится ряд практических работ. Философское изучение взглядов крупных деятелей восточной философии, в частности исламской философии, и анализ ее специфических аспектов приводят к глубокому пониманию развития научно-философской, общественно-нравственной мысли того времени, ее существенных особенностей и приоритетов, а также закономерностей развития, а вместе с тем, и к правильному восприятию сущности различных философских, религиозных и тасаввуфских течений. Это помогает делать теоретические и практические выводы при изучении влияния учений на развитие философской мысли в последующие века и в настоящее время.

По мнению диссертанта некоторые исследователи-ориенталисты пытаются в своих изысканиях не только принизить значимость философской школы восточного перипатетизма, оценивая ее представителей лишь как прямых восприемников аристотелевского учения, но и умалить ее роль в усвоении античного наследия европейской духовной культурой Средневековья и эпохи Возрождения. Весьма категоричен, но, на наш взгляд, достаточно справедлив и объективен в своей оценке роли и значимости перипатетических философов – Фараби, Ибн Сины и Аверроэса – в развитии и распространении античной философии на средневековом Западе, известный исследователь философии истории науки XX века Александр Койре. «Именно арабы, отмечает он, явились учителями и воспитателями латинского Запада. Я не случайно подчеркнул эти слова – учителями и воспитателями, а не просто, как это зачастую считается, посредниками между греческим и латинским миром... Если первые переводы греческих философских и научных трудов на латинский язык были осуществлены не непосредственно с греческого, а с их арабских версий, то это произошло не только потому, что на Западе не было больше уже – или еще – людей, знающих древнегреческий язык, но и еще, потому, что не было никого, способного понять такие трудные книги, как «Физика» или «Метафизика» Аристотеля или «Альмегест» Птолемея, так что

без помощи Фараби, Авиценны или Аверроэса латиняне никогда к такому (аутентичному) пониманию и не пришли бы».¹²

Из этих рассуждений со всей определённой вытекает вывод, что Ибн Сина был не только комментатором аристотелевского учения, но и его критиком и оппонентом. Особенно против тех, кто абсолютизировал или искажал истинное содержание учения греческого философа. Одновременно он был и защитником, популяризатором и верным почитателем греческого ученого и продолжателем лучших традиций восточного и западного перипатетизма.

Вторая глава диссертации озаглавлена как **«Гносеологическая сущность суфийских воззрений мыслителя»**. Основой суфийских воззрений Ибн Сины является его учение о творце, которые есть не что иное, как его качественная определенность, без которой мы не можем говорить о боге как об абсолютном бытии.

Бога Ибн Сина называет необходимо сущим (вожиб-ул-вужуд) и одной из главных его характеристик является его воля. У Ибн Сины не столь уж редко встречаются указания на те возвышенные качества творца, которыми он определяет необходимо сущее, имеют отношение и к самому человеку. То есть между богом и человеком Ибн Сина проводит аналогию. Причем ход мысли Ибн Сины идет как от человека к богу, так и обратно, от бога к человеку.

Логическим продолжением этого вопроса стала идея вечности мира, выдвинутая Ибн Синой. Бог – как действующая причина - вечен, а мир – как необходимый продукт его деятельности – имеет свойство вечности, ибо причинная связь предметов и событий есть их взаимообусловленность и сосуществование во времени. Хотя мир является творением божественной сущности, он не возник из пустоты. До сотворения, по божественной мудрости, существует вечная материя, которая является основой потенциального существования, эволюционирующего от того, что было, к тому, что есть сейчас. Следовательно, мир имеет возможность быть в форме материальной субстанции до своего возникновения и не возникает из небытия. Но мир вечен, как и абсолютное начало – Творец.

По мнению диссертанта патентноально объясняя происхождение вселенной и следуя логической последовательности в своих рассуждениях, Ибн Сина ставит под сомнение религиозное учение о том, что мир был создан из ничего. «Если бы можно было создать из ничего, – говорил он, – то Бог, как действующая причина вселенной, не был бы действующей причиной до творения, и свойство быть действующей причиной не было бы необходимым свойством Бога, не обязательно возник бы из него и противоречил бы абсолютной необходимости всех атрибутов Бога; кроме того, он должен был быть изменчивым, а это не согласуется с его совершенством».

¹² Койре А. Аристотелизм и платонизм в средневековой философии. - Цит. по: Средневековая арабская философия. Проблемы и решения. - М.: Восточная литература, 1998. - С. 21-22.

Теория эманации Ибн Сины в более широком виде включает в себя не только проблемы детерминизма и принципа вечности мира, но и такие важные философские вопросы, как единство, взаимообусловленность и целостность духовного и материального мира, объективность и законы развития природных явлений, что является теоретической основой его естественнонаучных исследований. По мнению Ибн Сины, Бог не противостоит природе как ее творец, а образует с ней неразрывное целое, тождественное природе и обладающее внутренней совместимостью. Принимая правило сторонников Аристотеля о том, что причина и следствие всегда существуют рядом, философ приходит к следующему выводу: «Поскольку Бог есть причина всеобщности и закономерности природы, то ни материальный мир не может существовать без Бога»¹³.

Теория эманации Ибн Сины фактически указывает два направления развития: одно вниз, другое вверх. В нисходящем направлении она заканчивается преисподней, а в восходящей линии – человеком. Поскольку Пророк признан самым совершенным из людей, восходящая линия эманации заканчивается на нем. Движение сфер объясняется непрекращающимся стремлением небесных духов к их источнику – соответствующему сознанию. Человеческая душа также стремится к активному сознанию и в конечном итоге к Божественному Абсолюту, обладающему абсолютным существованием (аль-вуджуд аль-мутлак) и чистой благодатью (аль-хайр аль-махз)¹⁴.

В теории эманации Ибн Сина придерживался не только неоплатонических взглядов, но и новейших адаптированных законов суфийского учения. Например, оправдывая стремление человеческой души соединиться с Богом, он ссылается на одно из положений Корана: «Аллах создает людей, затем убивает их, а затем все они (люди) возвращаются в его лоно»¹⁵. Кроме того, Ибн Сина описывает духовное восхождение Пророка Мухаммада с.а.с. к Первотворцу в своих произведениях «Меърожнома» или «Муршид-уль-кифая» («Вознесение») и приводит аллегорические названия космических субстанций в астрологическом измерении. Конечно, в этом плане он использует яркие эмоциональные краски и символические сравнения. Например, космические разумы изображаются в виде архангелов, а небесные духи – в виде обычных ангелов. На первом этапе восхождения Пророка к Абсолюту вместе с Архангелом Гавриилом, представляющим активное сознание, а также Святой Дух, необходимо завоевать землю, иначе говоря, избавиться от эмоциональных, природных сил и пороков. Помимо архангела Гавриила, легендарный конь Бурак (олицетворяющий активное сознание) сопровождает Пророка в его космическом путешествии.

Луна была первой небесной сферой на пути Великого Блага, до которой дошли вступившие на путь. Согласно небесной космической иерархии,

¹³ Чахордах макола. - Техрон, 1340х. - С.143-144.

¹⁴ См.С.Н.Ковиш. Мистицизм Ибн Сины. Автореферат «диссертации». - С.29.

¹⁵ Ибн-Сино. Дар хакикат ва кайфияти силсилаи мавчудот ва тасалсули асбобу мусаббабот. Абуали ибни Сино. Осори мунтахаб. Ч. 2. - Душанбе: Ирфон, 1983.- С. 193.

вторым прибежищем путешественников была сфера Меркурия (Аторуд). Одна за другой сферы Венеры, Солнца, Марса, Юпитера, Сатурна были покорены и достигли высшей божественной сферы, где находится изначальное состояние сознания.

Вопросы, поставленные в начале трактата, направлены на осмысление общечеловеческих проблем творения, существования, сущности и бытия. Итак, на вопрос «Какова причина создания существ?» Ибн Сина отвечает: «Это проявление изначальной Истины». Для подтверждения этого тезиса ученый ссылается на один из хадисов пророка Мухаммеда: «Я был спрятанным сокровищем и повелел им узнать меня. Потом я создал их, чтобы они были известны людям»¹⁶.

Что есть начало всех начал, или, другими словами, «что сотворил Бог в первую очередь?», Ибн Сина отвечает: «активное сознание, которое как зеркало познает себя и своего создателя»¹⁷. Согласно Ибн Сине, цель творения есть сознание, раз оно проявлено, то цель творения сознания есть проявление изначальной Истины. Поэтому неизбежным требованием мудрости (сознания) является создание существа, которое должно познать его и его Сущность! Существо, созданное сознанием, называется массовой душой. Она обладает двумя уникальными силами – силой страсти и силой воображения. Поскольку проявлением сознания является душа, следовательно, необходимо создать существо, проявляющее свою сущность. Итак, по Ибн Сине, из реакционной природы души вытекает массовая природа и массовая субстанция. Сама природа, занимая третью ступень космической иерархии, состоит из трех сил: 1) движущей силы, 2) направляющей силы и 3) силы, стремящейся к действию. Что касается субстанции (унсур), то она занимает четвертую ступень иерархической лестницы. Для того чтобы познать сущность природы, Ибн Сина задает своему читателю следующий вопрос: «Каков был первый элемент природы и каковы были его следствия?». Согласно Ибн Сине, сначала в мире была «точка». Затем из точки возникла «длина» или, другими словами, «линия»; из чего возникла «широта». Длина и ширина образовывали «плоскость». «Глубина» появилась в результате природного воздействия на равнину. Длина, ширина и глубина вместе образуют «тело». Хотя эти элементы образуются под влиянием естественных движущих сил, для Ибн Сины их определяющим началом является душа. Таким образом, природа, благодаря душе, двигала и совершенствовалась существ: по Ибн Сине, высшим совершенством существ является «круговая форма», признанная «всеобщей формой» (уммулашкол).¹⁸

Как указано в диссертации, Ибн Сина считал, что возникновение возможного бытия из необходимого бытия обусловлено не только созидательной силой Бога, но и следствием необходимо сущего (вожиб ул-вужуд). В частности, материя, которая существует в форме возможности

¹⁶ Ибн Сина. Трактат о птицах. Ибн Сина. Избранное. - М.: Книга. 1980. - С.180.

¹⁷ Указ. Соч.- С.180.

¹⁸ См. Ибн Сино. Муршид-ул-кифоя. Осори мунтахаб. Ч. 2. - Душанбе, 1983.- С. 155.

вместе с Богом, также становится необходимо сущей. По мнению Ибн Сины, возникновение возможного бытия из необходимого сущего (вожиб ул-вужуд) обусловлено не только творческой силой Бога, но и следствием закона бытия, необходимости. В частности, материя, которая существует в форме возможности с необходимо сущим (с творцом), также становится необходимой реальностью. Он считает, что Бог вечен, поэтому материя, которая является его следствием, также вечна. Материальная основа вещей никогда не теряется. Следовательно, ключевым свойством субстанции (жавхар) является то, что она абсолютна и является самопричиной.

По мнению мыслителя «Святой Дух» имеет символическое значение; предсказание – с линией; задача пророка – с равниной; предложение (то есть волеизъявления пророка) – с субстанцией (джавхар); человеческое общество (миллат) – тело. Следовательно, начало всех вещей есть точка, а начало всех вещей есть «святой дух», – заключает Ибн Сина¹⁹. Власть точки принадлежит всем существам, что означает приоритет Святого Духа над всем сознанием. Использование Ибн Синой астрологических и математических символов в интерпретации происхождения вселенной и человека и его социальной градации свидетельствует о его приверженности естественнонаучному объяснению изучаемых областей. На основании вышеизложенного можно заметить, что суфийское учение Ибн Сины отражает интеллектуальную сущность.

Суфийская природа понятия души (жон) во взглядах Ибн Сины» в труде Ибн Сины «Муршид-ул кифоя» или «Меърожнома» («Вознесение»), происхождение человека описывается с момента сотворения его Богом до говорящей (разумной) души и анализом процесса в суфийском контексте до достижения высшей точки эволюционного развития в своем разуме. Благодаря этим двум субстанциям человек занимает ведущее место в материальном мире и через них становится благородным существом. Что касается трансцендентного мира, то здесь высшими сущностями в космической иерархии признаются «Первобытное Сознание» («Первым Разумом») и «Святой Дух» («Рухул кудс»). Отношения между ними такие же, как отношения между сердцем и разумом человека. Святой Дух изначально находится ниже уровня сознания и подчиняется ему. Первый властвует над всеми умами; второй считается благородным среди всех духов (ангелов).

По мнению диссертанта, учение Ибн Сины о вечности духовного мира и слиянии человека с божественным Абсолютом (*фано филлах*), который не означает потерю своей сущностной основы и погружение в небытие, но обретение своего истинного существования, становление человеком с высоким уровне самосознания. В аллегорических трактатах Ибн Сины человек проявляется в качестве вестника двух миров: с одной стороны, как продукт эволюционного развития природы - он является носителем материального мира, а с другой стороны, как продукт божественной эманации - означает

¹⁹ См. Ибн Сино. Муршид-ул-кифоя. Осори мунтахаб. Ч. 2. - Душанбе, 1983.- С. 155.

космическое начало. В своем суфийском «Трактате о птицах» Ибн Сина сравнивает человеческую душу с райскими птицами, которые должны совершить долгое путешествие по бескрайним просторам Земли, Вселенной и Планеты к блаженному царству²⁰. Этот путь наглядно описывал этапы духовного процесса, ведущего человека к познанию Истины, к пониманию своего предназначения, к познанию сущности ирфон в его изначальном виде.

Особенность гносеологии Ибн Сины заключается в том что: «Важнейшим принципом перипатетической философии является учение об изначальности и вечности мира, которое в свете его теории эманации может показаться парадоксальным»²¹. Несмотря на признание Ибн Синой совечности Бога и мира, его философию нельзя характеризовать как дуалистическую. Она в своей основе, в своем исходном принципе является иррациональной философией. Все доводы, доказательства и логика рассуждений Ибн Сины направлены на обоснование тезиса, согласно которому следствие зависит от причины не только в момент возникновения, а в течение всего бытия. Такая же связь существует и между необходимосущим и возможносущим.

Мир с точки зрения Ибн Сины образуется из божественной сущности в результате определенного процесса и получает настоящий вид, проходя ряд ступеней в своем развитии. Возникая путем эманации из божества, мир по своей сущности материален, но не менее вечен, чем сам Бог. Если Бог как причина мира вечен, то и мир как результат его действия также вечен²².

Таким образом Ибн Сина отвергал креационистские взгляды, не отказываясь от самого термина «сотворенность мира», придавали ему тот смысл, Бог, будучи абсолютным единством, не может быть причиной чего-то множественного: из единства непосредственно может исходить только единство.

Третья глава диссертации **«Этапы совершенства в суфийских воззрениях Абу Али Ибн Сины»**, в ней проанализировано мистическое состояние, которое глубоко проникает в сферу и проникает в космическое пространство. Кроме того, в учении Ибн Сино прослеживались совершенный человек, этапы совершенства, а также любви. В «Трактате о любви» поясняется, что это космическое явление, пронизывающее все пространство мироздания.

Все природные и космические субстанции любви, а также высшие субстанции абсолютного духа первоэлементов – все в той или иной степени подвержены влиянию любви. Таким образом, любовь стала одним из основных философских понятий Ибн Сины и была возведена в ранг особой «философии любви», трактуемой как добродетельная и направляющая субстанция, обеспечивающая единство всего живого и неживого.

По мнению диссертанта чистота любви – это, скорее всего, способность разумного существа подавить пламя животной силы в виде злых страстей,

²⁰ Ибн Сина. Указания и наставления. -Избр. произ. Т.1.-С.326.

²¹ Абу Али ибн Сина. Избранные произведения. - Том 1. - Душанбе: Дониш, 1980. - С. 25.

²² Богоутдинов А.М. Избранные произведения. С. 110.

либо добиться духовной связи с объектом любви. В этих размышлениях внимание Ибн Сины сосредоточено больше на «нравственности любви», чем на ее физиологических проявлениях. «...По Ибн Сине, нравственность любви заключается только в свободном движении ума и духа, посредством которого человек чувствует себя. Человек стремится к единению с Абсолютным Добром... Эта любовь чиста, она есть источник роста благородства и добра, и она ведет человека к источнику всего добра....»²³. Как высшая управляющая сила, высший субъект любви есть то же самое, что и высший предмет любви, то есть высшая и святейшая сущность высшего, ибо любит добро, соединяясь с ним через обладание и понимание хорошего. Первое добро осознает себя в вечности, и поэтому его любовь к себе самая совершенная и полная. Обосновано, что благодаря причине, что между божественными атрибутами его сущности нет разницы, она выступает здесь в чистом и простом виде, как сущность любви и добра.

В диссертации, в целях систематизации суфийских воззрений Ибн Сины уточнены единство и структурная взаимосвязь и проявление в едином целом суфийских идей в следующих трудах мыслителя «Соломон ва Ибсол», «Хай ибн Якзон», «Танбеҳот ва ишорот», «Трактат о любви», «Трактат о птицах». Однако в трактате «Хай ибн Якзон», готовясь к путешествию с Запада (материальный мир) на Восток (мир духовный) (то есть нравственное совершенствование и познание истины), человек должен усмирить трех неизбежных злых спутников, сопровождающих его, куда бы он ни пошел. Эти образно выражающиеся «спутников» - «друзей» находятся в самом человеке. Это, во-первых, воображение человека, который действует как лжец и пустослов; во-вторых, сила гнева, которая называется сварливой, и, в-третьих, сила похоти, которая считается ненавистной злобой. Пока человек не избавится от них, его путешествие будет чередоваться между миром низменных страстей и миром духовных субстанций и не достигнет своей цели. И только «бегство из родных земель и в землю, где никто не ступал»²⁴ может спасти его от них. Но не все известны, один из них не решается на такую поездку в страны за пределами Запада, а другой за пределы Востока. Они образуют две неведомые области земли, каждая из которых имеет запретную границу, и «только избранные могут пройти через них, обладая силой, никогда не данной людям природой»²⁵. И эту силу человеку дает купание в «своеобразном освежающем источнике недалеко от источника застойной жизни». Всякий, кто омоется в нём, непременно очистится, и если он вкусит живительного вкуса воды, то «творческая сила распространится по всему телу человека, которая даст ему достаточно освежения, чтобы пересечь ту пустыню, и он не утонет в море-океане, крутые скалы горы Каф защитят его, не истощат его, и воинства ада не окружают его в аду, и, наконец, он достигнет

²³Об этом: Трактат Ибн Сины о любви./тарж.Серебряков С. Б. - С.34.

²⁴ Ибн Сина. Трактат о Хайе, сыне Якзана. В кн.: Сагадеев А.В. Ибн Сина. - С. 222.

²⁵ Указ. Соч. - С. 222.

одного из двух пределов, которые он до сих пор был за пределами»²⁶. Готовя своего спутника к опасному и трудному путешествию, старейшина Хай описывает каждый регион, который предстоит пересечь, со своими природными и климатическими условиями, населенными различными небесными и земными существами (ангелы, дьяволы, демоны, сатанинские воинства), животными, которые не могут говорить и разного вида: плавающие, ползающие, ходячие и летающие, рожденные сами по себе, – а также разные личности людей, natsiй и стран со своими привычками и формами жизни, в конце концов, спутник приходит к полюсу и сам найдёт вечное счастье в мире.

По мнению диссертанта это астрологическое путешествие в собственном символическом смысле отражает вступление суфия на путь тариката, устремления его души через нравственное и интеллектуальное совершенство достичь царства Света и Добра. Она полна тайн и загадок, которые человеку предстоит открыть в своей духовной деятельности. Приглашая его в путешествие, старейшина Хай открывает очарованному собеседнику неведомый мир знаний и обучения, который завершается размышлением о сиянии Высшей Истины как награде за решимость и целеустремленность суфия в достижении цели. Как важно знать свои нравственные качества, то есть отречься от своих низких страстей и безнравственных поступков, и не поддаваться искушениям сатанинских сил, встречающихся на пути истины. Для того чтобы достичь полюса, символизирующего Высшую Истину, разумная душа человека (символ мудрости, деятельный разум) под руководством старца Хая должна предварительно очиститься в каком-нибудь «источнике разума», т. е. вооруженный необходимой методологией, которую Ибн Сина имел в виду под логикой. Именно он вместе с безмолвным источником жизни (символ интеллектуальной интуиции) освещает путь человеческого разума в познании тайн природного и космического миров, которые простираются от Запада (физического мира) до Востока (мир ментальных существ). Ибн Сина, придавший своим аллегорическим трактатам суфийскую символику, все же не изменил главного в своем мировоззрении – признания роли сознания и философии как высшей божественной науки в теоретическом осмыслении бытия и человека. Символизм суфизма придавал его философской конструкции разнообразие и изящество, которых ему не доставало.

По мнению диссертанта в суфийских взглядах мыслитель отмечает, что человек, достигший высшей степени интеллектуального совершенства и нравственной чистоты, един с Богом. По словам Ибн Сины, «высший субъект любви есть то же самое, что и высший объект любви, то есть высшая и святая сущность Бога», и подобно великому суфию Халлоджу, он может восклицать: «Анал-хак» («Я истина»). В мистических воззрениях Ибн Сины связь человека с Божественным Абсолютом и слияние с ним (фано филлах) не означает утрату своей сущностной основы и погружение в небытие, но человек,

²⁶ Указ. Соч. - С.223

обретший свое истинное существование, представляет собой высокий уровень самореализации.

В аллегорических трактатах Ибн Сины человек предстает вестником двух миров. С одной стороны, как продукт эволюционного развития природы - это носитель физического мира, а с другой стороны, как продукт божественной эманации, означает космическое начало. Но в процессе духовного осмысления он устраняет двойственность и непрерывность своего существования. Он восстанавливает нарушенную гармонию между собой и космическим миром. Именно в противостоянии Востока и Запада, символа Света и Тьмы, Добра и Зла человек стал главным героем, призвал к своему участию в обеспечении победы сознания и социальной справедливости. Через аллегории Ибн Сина смог в полной мере выразить истинный смысл внутреннего поиска самоутверждения личности и достоинства человека, показать пути спасения человека из мира лжи, тьмы и лицемерия.

Среди многочисленных групп и направлений суфизма Ибн Сина существенно и логично выделил три типа представителей, различающихся по уровню своего совершенства. Первая ступень совершенства описывается как «дервиш» (аскет), образ жизни которого характеризуется отречением от удовольствий и добродетелей этого мира. Второй этап представлен как «набожный» (обид). Это титул дается человеку, который посвящает свою жизнь проведению религиозных церемоний, таких как молитва и пост. В познании сокровенной тайны истины личность ученого, отличающаяся чистотой помыслов и наблюдательностью, достигает высшего совершенства. Именно эта категория людей, по мнению Ибн Сины, заслуживают звания «совершенного человека»²⁷.

По этой причине Ибн Сина отдавал личности ученого величайшее значение среди известных представителей суфизма. Обращение Ибн Сины к символам суфизма связано с тем, что все представители «широкой общественности» были ближе всего к философским идеям мыслителя как в плане суфийского (ориф) мировоззрения, так и в нравственном²⁸. Что же касается двух предыдущих представителей суфизма - дервиша (зохид) и благочестивого (обид), то их рвение в служении Богу напоминает нам о заключении «полезного договора»: то есть в обмен на наслаждение благами потустороннего мира, она основана на том, что истинный ученый должен отличаться чистотой своих помыслов в стремлении познать сокровенную тайну Истины.

По мнению автора, «Значение концепции гармонично-развитой личности в учении Ибн Сины», который включает модель «совершенного человека» Ибн Сины и описывается как действительно мысленное введение – гармония мудрости, украшенная сознанием и включающая в себя идеал умеренности и нравственной красоты. Такие личности воплощаются в лице мудрецов и

²⁷ Bu haqda: Бу хакда: Трактат Ибн Сины о любви./ тарж.Серебряков С. Б. - С.34.

²⁸ Бу хакда: Ибн Сина. Указания и наставления, - Избр. произ. Т. 1.-С.318.

ученых. Также утверждается, что этот просветленный путь, основан на идее постепенного восхождения к совершенству через мистицизм, с целью единения с Творцом и окончательного слияния с божественной сущностью. Например, в своем аллегорическом трактате о птицах Ибн Сина сравнивает человеческую душу с райскими птицами. Им предстоит совершить долгий путь по бескрайним просторам Земли, Космоса и Вселенной в блаженное царство. Этот путь образно описывал этапы познавательного процесса, ведущие человека к пониманию Истины и осознанию своего важного предназначения. Но этот путь познания не усыпан небесными цветами и розами. Поэтому Ибн Сина призывает своих последователей – «Братьев по Истине» – придерживаться следующих основных принципов познания. *Во-первых*, те, кто стремится ко всем знаниям и совершенству, делятся своими секретами, становятся учителями и наставниками для других. *Во-вторых*, эзотерическое содержание знаний должно быть представлено в открытом виде для «широкой публики», с сохранением всех тайн учения. А лучший способ распространения знаний – языковая символика. *В-третьих*, никогда не останавливайтесь на достигнутом. Любая небрежность – бедствие для знания и науки. Суть человека в том, чтобы совершенствовать его, как птица предназначена для полета. Иронический смысл этого принципа символически выразил Ибн Сина: «Всегда будь в полете, не выбирай старых гнезд – ведь всякая птица в гнездах запутается. Потому что лучший из лучей дан летать в небе»²⁹.

«Что касается знаний, учись всеми средствами и не стесняйся учиться у других. Снимай свою кожу, как змея сбрасывает кожу. Ходи по земле, как муравей, где никто не слышит звука его шагов, скорпион, который носит свое оружие на конце хвоста, потому что из-за спины дьявол стремится ввести человека в замешательство. «Пей яд, чтобы выжить; люби смерть, чтобы продолжать жить, потому что сила и зрелость человека – в знании», – советует он»³⁰.

По мнению диссертанта, Ибн Сина относит к ангелам просветленных светом ума, умеющих контролировать свои страсти и контролировать свои атаки. Трактат фактически начинается с того, что стая птиц освобождает сначала себя, а затем страждущую птицу от оков и цепей, затем предлагают её улететь в дальние страны, обнадёживая найти там путь к спасению, свободе и счастье. Другими словами, они предлагают идти по пути знания, который является путем спасения, ведущим душу к реализации Высшей Реальности. Освободив птичью шею и крылья от оков и сетей, и высвободив ее из клетки, они все же не могли, как свои собственные, освободить ее лапы от оков. Но это не помешало им обратиться в бегство и отправиться в дальний путь. Истинный смысл метафоры Ибн Сины мы понимаем в конце повествования,

²⁹ См. Ибн Сина. Трактат о птицах. Ибн Сина. Избранное. - М.: Книга. 1980. - С.197.

³⁰ Указ. Соч - С. 197.

когда птицы достигают границ величественного города и призывают к его царю о помощи.

Сначала их путь проходил через долину, «иногда плодные, иногда бесплодные, пустынные пастбища» (что означает познание подлунного мира духом), между двумя оболочками горы, пока они не достигли ее вершины (сферы Луна), которая в их представлении смотрела вверх. Чудесный вид воплощался с хребта восьми гор. Все эти горные хребты вместе символизируют девять куполов неба. По образному выражению Абу Али, на пути истины есть много вещей, подобных этим горным хребтам, которые внешне очаровывают и притягивают человеческое сердце своей красотой и великолепием. Однако останавливаться на них было бы слишком поспешно с его стороны, ибо они влекут душу личности к власти чувственных наслаждений и счастья. В аналогичной ситуации находился и дух птицы, прилетевший на седьмой хребет (шар неподвижных звезд). Как бы ни были прекрасны эти сады, они не идут ни в какое сравнение с окружающей зеленью, плодовыми деревьями, текущими реками и изобилием цветов, тонким ароматом нежного мускуса или тонким запахом «амбар». К счастью, птицы, преследуемые врагами, смогли покинуть эти облюбованные земли и спастись. Точно так же человек предается чувственным наслаждениям и удовольствиям, лишая свою душу возможности испытать истинное счастье.

Суфии описывают Божественное Нисхождение и сотворение вселенной и человечества на следующих этапах, когда Нур-э-Ахади (Свет Единого), выйдя из Своего самоизолированного единства, намеревался проявить Себя во множественности. Эти стадии также называются «Танзалат-и-Сатта». Суфийская космология (арабский: التوالمولوية الاورية) – это суфийский подход к космологии, в котором обсуждается сотворение человека и вселенной, которые, согласно мистикам, являются фундаментальными основаниями, на которых основана исламская религиозная наука. Согласно суфийской космологии, причиной сотворения космоса и человечества Богом является «проявление» и «признание» Самого Себя, как сказано в Хадисе Кудси – «Я был скрытым Сокровищем; Я желал быть признанным, поэтому я создал существо».³¹

Исходя из вышеуказанного, следует отметить что, на основе гносеологических подходов Ибн Сина делает акцент на этапы восхождения т.е. эманация (от лат. Emanare – истекать, распространение) – космологическое представление о происхождении мира путём истечения его из Божества. Например, в трактате преодолев все эти расстояния, птицы достигли восьмого хребта (астрономически соответствующего Империи – сфере неба без звезд). Его обитателями были ангелоподобные существа, нарисованные ученым в виде птиц, отличавшиеся приятным голосом, красочными перьями, изящной внешностью и добротой. Этот поэтически очерченный мир в эманационной

³¹ Козловски, Питер (30 ноября 2001 г.). Концепция Бога, происхождение мира и образ человека в. мировые религии. Спрингер. стр. 99. ISBN 9781402000546.

системе разумных начал был не чем иным, как царством Первого Сознания, которого могла достичь человеческая душа в своем стремлении к совершенству при соответствующих условиях. Поэтому теоретического сознания самого по себе недостаточно для познания, если оно не подкрепляется практическим сознанием. Имеется в виду поступки людей, нравственный труд, свобода воли и выбора.

Когда космические субстанции в астрологическом измерении встретили своих братьев и рассказали им о своих горестях и бедах, им посоветовали обратиться к верховному королю, который жил в городе по ту сторону горы. Тот, кто обращался к нему за помощью, несомненно, находился под защитой его могучих сил и мог рассчитывать на его помощь. В космической иерархии Ибн Сины этот царь олицетворяет Бога вселенной, а с гносеологической точки зрения - саму Истину или Вселенский Логос, на который направлена вся деятельность человеческой души. Именно высшие формы души завершают познавательный акт способностей индивида, которые делают Высшую Истину или Логос объектом своего познания. В труде они представлены как две отдельные комнаты в царском дворце.

По мнению диссертанта в своём произведении «Указания и наставления» Ибн Сина формулирует цель суфийского учения как мистическое восхождение к абсолюту. «Мистическое знание, пишет он, начинается с отделения, удаления, отречения и отказа. Далее оно состоит в углублении во все, что является атрибутом истины, чего действительно желает мистик. Мистическое знание завершается постижением Единого»³².

Соответственно этим знаниям мистическое познание истины, согласно суфизму, проходит этапы тариката, маърифата и хакиката, подразделяясь на практическую и теоретическую части. На первой ступени, названной Ибн Синой «одержимостью», суфий обязан очистить свою душу, сделать её праведной и найти пути к божественной сущности. Чтобы достичь этой формы познания, мистик вначале должен уйти в себя, отрехшись от всего земного, подчинив мятежную душу душе миротворной, то есть стать аскетом. Это бегство от самого себя и окружающей действительности необходимо ему для того, чтобы приблизиться к Высшей Истине. До тех пор, пока он находится на этой ступени, он будет называться ищущим, то есть «муридом», отмечает учёный. В ходе своего духовного совершенствования, после того как он освободится от нечистот материального мира, в своих ревностных упражнениях суфий-мистик достигнет такого знания, которое позволит ему приоткрыть завесу между собой и Высшей Истиной, при котором он обретёт спокойствие духа, а озарение как лучезарная звезда позволит вступать в контакт с желанным объектом познания. На этой ступени праведник обретёт лишь способность к познанию Высшего Существа и то, что он жаждет познать, будет являться как интуитивное озарение, не всегда, но со временем «оно будет возникать в нём всякий раз, когда он этого пожелает. Чем больше он

³² Ибн Сина. Указания и наставления.- Избр. произ. Т.1. - С.317

будет углубляться в знание Высшей Истины, тем меньше он будет являться самому себе. Он будет отсутствовать, хотя сам присутствует, будет стремиться к чему-то, но в то же время стоять на месте. Перешагнув эту ступень, мистик не остановится, пока не достигнет заветной цели, ибо он уже «в мыслях вознёсся из мира лжи и насилия в мир истины и укрепился в нём»,³³ хотя природное его существование по-прежнему окружают невежды. И всякий раз, созерцая какую-либо вещь, он узрит в ней печать божественной мудрости. Нравственное очищение позволит мистику сбросить завесу души и достичь, наконец, своей желанной цели – созерцать лик Высшей божественной Истины. На этой стадии, если прозелит обнаружит, что его существо есть проявление Всевышнего Творца, то отпадёт всякое препятствие между ними. Интерпретируя это положение мистика, Ибн Сина фактически возносит человека до уровня божества, соединившего в единстве свою природную и божественную сущность.

В четвёртой главе диссертации под названием **«Влияние аристотелизма и платонизма на теолого-философскому воззрению Абу Али Ибн Сины»** речь идет об важной работе Ибн Сины по написанию комментария к «Метафизике» Аристотеля. Считается, что комментарий к данному труду является одним из самых известных в мире. Неслучайно труд Аристотеля «Метафизика» начинается с критики платоновского учения о мире идей. В отличие от учения Платона он развивает учение о форме и материи. Эта концепция лежит в основе идеи единства души и тела. Отношения между разумом и телом на самом деле являются выражением отношений между материей и формой. Разница во взглядах состоит в том, что первые два вещества применяются к живому существу. Учение Аристотеля о душе основано на принципе «энтелехии» («реализация»), который придает всем живым существам смысл и цель жизни. Высшей в иерархии душ является совершенная человеческая душа, наделенная неизменной и вечной субстанцией – разумом. Через душу Аристотель объясняет всю природную сущность человека. Таким образом, психология Аристотеля породила антропологию, или учение о человеке, и послужила основой для этики и политики.

По мнению исследователя Дж. Вербек, анализируя идеи Ибн Сины, пишет, что он (Ибн Сина) не является, прежде всего, эмпириком: он не связывает человеческое восприятие с эмоциональными действиями, и для него роль эмоции видится лишь в деятельности подготовки к восприятию душой материальных форм, возникающих из деятельного сознания. Согласно Вербеку, Ибн Сина также не является номиналистом: общая терминология – это не просто общие названия, которые позволяют нам группировать и классифицировать частные вещи. Вербек объясняет, что Ибн Сина тоже не был концептуалистом. Известно, что универсалии не выводятся из значения осязаемых вещей, но нельзя отрицать, что соответствия между логикой и

³³Указ. Соч.- С.317

реальностью определяются активным сознанием. Отсюда, в свою очередь, возникают субстанциальные формы и объекты чувственного восприятия.

Что касается интересующих нас мистических воззрений в творчестве Ибн Сины, то его непосредственной теоретической основой были идеи Аристотеля, отраженные в его учениях о духе, этике, политике и поэтике. О каждой из этих областей написаны отдельные основополагающие работы. Как было сказано выше, система классификации наук Ибн Сины такая же, как и у Аристотеля. Естественно, в творчестве Ибн Сины это не сказалось на выражении его философских взглядов, в том числе мыслей о человеке. Для выявления идейных источников антропологического учения Ибн Сины необходим классификационный подход при анализе этих источников, которыми являются труды Аристотеля. Причина такого положения в том, что некоторые его работы – например, «Этика», «О душе», «Политика», «Поэтика» – были посвящены философии человека восточным мыслителем и служили непосредственным источником для развития своего учения. Такие его работы, как «Логика», «Метафизика», «Физика», «Риторика», связаны с проблемой человека, широко анализируются такие вопросы, как органическая связь и взаимозависимость с природой, космосом и живыми существами.

Важно и влияние нравственного учения Аристотеля на представителей восточной школы перипатетизма. И здесь он проявил себя как «новатор», ввел в научный оборот понятие «этика» и утвердил ее как самостоятельную научную дисциплину. Ибн Сина, в отличие от учения о душе, которое занимается внутренним духовным миром, эмоциональными переживаниями и состояниями человека, этика пыталась раскрыть аспекты, связанные с внешними действиями человека - его активностью и характером. Главной ее целью было воспитание людей как обладателей высоких нравственных качеств. Согласно Аристотелю, содержание или основу этого учения делят на два вида: нравственные качества (великодушие, отвага, честность, правдивость и т. д.) и дианоэтические (качества образованные умственным (мыслящим) обучением) способности (мудрость или рассудительность, благоразумие и др.).

В некоторых небольших нравоучительных произведениях Ибн Сины видно влияние нравственного учения первого учителя. В некоторых местах этих произведений он использует типичную для учения Аристотеля структуру деления добродетелей. Несмотря на временной разрыв, отделяющий современность от Аристотеля и Ибн Сины, нравственная мысль все больше обращается к этим бесценным нравственным монадам (Первому, Творцу), являющимся добродетелями. В этих воззрениях мыслителя заметно, что высказывается мнение об атрибутах Бога.

В трактате Ибн Сины «Мабдаъ ва Маад» («уход и возвращение») некий собеседник задает четыре вопроса о сущности, цели и смысле человеческой жизни:

1. Каково происхождение человека и как он пришел в этот мир?

2. Какова цель человека? Какова причина его прихода? Является ли его рождение добровольным или необходимым?

3. Что происходит с человеком после его смерти?

4. Каково состояние души человека после выхода из тела, и что ожидает ее в загробной жизни?

На первый вопрос – о месте происхождения человека и откуда он пришел в этот мир, Ибн Сина отвечает так: мы (то есть человечество) пришли во внешний мир из неизвестного нам мира.³⁴

Ибн Сина связывает вопрос о происхождении человека с тем, что мир разделен на множество частей. В обобщенном виде они в основном представлены двумя мирами: внешним и внутренним. Другими словами, первый – это трансцендентный мир, второй – мир возникновения и необходимости.

Ибн Сина ссылается и на другие источники, согласно которым мир делится на три части: первый из миров – мир сознательный, второй – мир воображаемый, то есть мир форм, а третий представляет эмоционально-физический мир. Духовный мир сознания называется высшим миром ангелов и миром духов, лишенным формы и материи. Воображаемый мир известен как мир низших ангелов, призраков и духов, расположенный между рациональным и эмоциональным мирами. Ему дается только форма, без материи. Чувственно-физический мир, называемый ангелами, мир вещей, мир творения и разрушения, имеет материю и форму и является местом, где растут человек, животные и растения.

Как отмечает автор, через изображенные миры Ибн Сина пытается ответить на вопрос о происхождении человека. В своих воззрениях он дает сведения о божественном происхождении человека, связи его души с высшими божественными субстанциями. Он посетил этот мир через мир сознания и воображения из неведомого ему божественного мира и достиг пределов земного мира. Но этот видимый мир – его временное пристанище. Он должен стремиться вернуться в реальный мир, из которого он явился. Но прежде чем вернуться, человек должен оправдать свое пребывание в этом мире. Отсюда: «Зачем человек пришел в этот мир?», «По какой причине это было?», «Приход этого человека добровольный или принудительный?»³⁵ возникают серьезные вопросы.

Ответ на эти вопросы – главный лейтмотив эсхатологических размышлений Ибн Сины о человеке. Он направлен на очищение достигнутой добрыми делами души человека, на озарение его духовной сущности светом интеллектуальных наук. «Не наша воля и желание прийти в этот мир. Невольно мы приходим жить и невольно покидаем его. Мы пришли в этот мир, чтобы очистить свои души»³⁶. Так человеческая душа освобождается от материального тела и возвращается туда, куда она была послана, в мир вечной

³⁴ Ибн Сино. Мабдаъ ва маод (Исход и возврат). Осори мунтахаб. Ч.2.- Душанбе: Ирфон. - 1980. - С.112

³⁵ Указ. Соч.-С.112

³⁶ Указ. Соч.- С.112

сущности и блаженства, при условии освобождения души от основных животных сил тела; в противном случае его ждут врата ада, где он будет осужден на вечную боль и страдания. В этих словах Ибн Сины, заставляющих человека задуматься о своих поступках, поступках, отношении к другим, своей ответственности перед настоящим и будущим, заключены высокие нравственные ценности.

В совершенствовании человека и «познании его души» одинаково применяются священные тексты Корана и законы шариата, а также правила теоретического разума. В своем научном труде Ибн Сина пытается осветить конфликт между духовной жизнью – между сознанием и верой, между истиной и святостью божественного откровения, – остро охватывавший все средневековье (как на мусульманском Востоке, так и в Западной Европе).

По мнению немецкого учёного С.Готтара: «На теорию души Ибн Сины повлияли Платон и Аристотель, идеи которых Ибн Сина серьёзно переработал, а позже эти идеи в новой форме повлияли на Данте. В своем учении о душе Ибн Сина следовал концептуальным основам учения Аристотеля, но предложенная им концепция выходила за пределы реальных проблем человеческой души. Его учение о душе расширилось за счет постановки новых проблем и осмысления роли и функций категории «душа» в различных областях человеческой деятельности»³⁷.

Ибн Сина стремился изучать бытие в рамках специальной науки – метафизики. В то время такое представление о существовании еще расплывчато, но это специфический методологический подход, дошедший до нас из осязаемого опыта. Человеческий разум многое сделал для понимания существования, которое, несомненно, еще трудно понять. Объяснение Ибн Сины, конечно, все еще трудно понять. Чтобы понять объяснение Ибн Сины существования человеческой души, обратимся непосредственно к Гуашону. «Предположим, что один из нас был создан немедленно и в совершенной форме. Но его глаза были закрыты, чтобы не видеть внешних вещей. Он был создан парящим в воздухе или пространстве, так что даже воздух не мог на него повлиять, что они не встречаются и не касаются друг друга. Тогда он думает о своем существовании и спрашивает себя. Без сомнения, он утверждает, что он существует»³⁸.

Исследователь признает несравненный вклад Ибн Сины в развитие теологического знания. В частности, упоминает о создании уникальной теории и методологии в период становления и развития суфизма (X-XI вв.), составлявшего в то время, основу исламской философии в Центральной Азии. В списке произведений мыслителя приведена классификация произведений, принадлежащих суфизму. При этом соискатель обосновал теорию, что Ибн

³⁷ Strohmaier Gotthard. Platonische Psychologie in allegorischer Verkleidung von Avicenna bis Dante. - Avicenna (Ibn Sina). 2: Wissenschaftsgeschichte. Herausgegeben von Burchard Brentjes. - Martin-Luther-Universität Halle-Wittenberg wissenschaftliche Beiträge, 1980/17 (112). Halle (salle) 1980.-P. 51-61.

³⁸ Goichon A.-M. La philosophie d'Avicenne et son influence en Europe Médiévale. P. 21.

Сина являлся великим мудрецом, достигшим гармонии в изучении научных и теологических знаний.

По мнению диссертанта, во взглядах Ибн Сины, учение о духе было приоритетным в понимании значения человека. Мыслитель использовал концептуальные основы метафизики Аристотеля в своем учении о духе. Однако в концепции, предложенной Ибн Синой, она исходит из того, что дух (душа) есть сущность, образующая главный аспект человека. По этой причине все теоретические подходы, мыслителя, направленные на познание человека, исходили из решения понятия духа.

В диссертации сравнительно исследуется методологическое влияние греческой философской школы, особенно метафизических учений Платона и Аристотеля, и выявляется этап формирования уникального философского наследия мыслителя. Также в философском учении Ибн Сины иррациональные взгляды мыслителя обосновываются с точки зрения метафизики.

Невозможно представить интеллектуальную жизнь Средневековья без религии и религиозного мировоззрения. Кроме того, это доминирующий тип мировоззрения, определивший все сферы социальной, политической и духовной жизни общества. А это не могло не повлиять на творчество Ибн Сины.

В философской системе Ибн Сины теология не отделена от «первой философии» – метафизики. Позже, в «Философии востоковедов», он четко отделяет богословие от философии в классификации дисциплин. Темы многих его произведений взяты непосредственно из мусульманской идеологии и религии или написаны в духе ислама. К ним относятся такие произведения, как «Мабдаи Маад», «Освящение», «Муршид-уль-Кифая» и «Тахсил-ус-Саадат», идеологическим источником послужил «Файзи Илахи».

Он был превосходным знатоком Корана и хадисов Пророка и хорошо знал о многих течениях и школах ислама и различиях между ними. Естественно, он оставил определенные следы в своих идейных устремлениях и личных качествах. Исламская идеология не мешала его научным исследованиям.

В случае необходимости он последовательно защищал истины философии и науки или обосновывал их с логической точки зрения, не сравнивая их с религиозными истинами. Хотя производимые ими «истины» различались и каждая имела свой масштаб, каждая из них имела право «жить». Поэтому именно из-за позиции Ибн Сины мы не видим в его творчестве радикального конфликта между философией и религией, иначе говоря, конфликта между философским и теологическим мировоззрениями.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

На основе философско-исторического анализа суфийских взглядов Абу Али ибн Сины были сделаны следующие научно-теоретические выводы:

1. Ибн Сина – одна из крупнейших фигур суфизма и науки Средневековья, он внес большой вклад в мировую науку своей медициной, философией и экзегезой. Его суфийские взгляды имеют уникальное теоретическое значение, и он посвятил себя достижению духовного просветления, следуя по пути шариата и просветления. Ибн Сина по-своему объяснял философские проблемы. В его суфийских воззрениях важное место занимает соотношение духовного мира человека и материального мира.

2. Философские взгляды Ибн Сины, учение суфизма выделяются как самостоятельный объект исследования. Суфийская концепция существования космического, природного или трансцендентного мира, анализируемая Ибн Синой, связана с проблемой гармонично развитого человека. Кроме того, решающую роль в понимании иерархии суфиев играет «человеческий фактор». Тем не менее, Ибн Сина включил «антропологию» в свою философскую систему в виде одной из ее составляющих – философии суфизма.

3. Ибн Сина, выведший сущность человека из взаимоотношений души и тела, обычно поддерживает философские традиции античности, особенно греческого учёного Аристотеля, и защищает его идею души как важного и определяющего начала. Для Ибн Сины главной составляющей человека является не тело, а душа. Оценка его образа жизни показывает не только его талант учёного, но и уважение к суфизму. Именно учение суфизма включает в себя шариат и просветление, то есть понимание Бога, ценность достижения просветления на более высоком уровне, чем другие знания, для развития человека духовные и психические процессы объединяются, а цель стремление к просветлению является фактором развития как духовных, так и психических состояний. Это оказало положительное влияние на общественную жизнь через такие принципы, как формирование социальных отношений человека, духовное очищение и ценность человека, внутренний мир и мирные отношения с внешним миром.

4. Как учёный, Ибн Сина не довольствовался возникновением того или иного явления, а делал упор на изучение причин, их вызывавших. Ибн Сина противоречиво объясняет эти «причины и следствия», твердо считая, что все их причины следует искать в физиологических, биологических, психологических и других природных особенностях человека.

5. По мысли мыслителя, добродетель и познание, основанные на разуме, раскрывали суть возвращения к истинному существу человеческой души. По мнению Ибн Сины, если люди не поймут необходимость укрепления и очищения души, если они не изучат науки и не познают истинное добро, они не поймут истинную природу свободы, награды и наказания.

6. Священная религия ислам продвигает принцип приверженности борьбе с фундаментализмом, экстремизмом и терроризмом. В нравственных воззрениях мыслителя межрелигиозное согласие, толерантность, мир и дружба раскрываются как важная сущность социальной стабильности.

7. Суфийские воззрения Ибн Сины сочетали в себе философский, ментальный и духовный аспекты. Он объяснял духовное развитие человека через философские аксиомы и намеревался стремиться к просветлению и тем самым изменить мир. Эти его взгляды оказали важное влияние не только на дискуссии в науке и религии его времени, но и в последующие столетия. В своих ясных философских мыслях он подчеркивал, что любая наука, в том числе такие области, как медицина и логика, играет важную роль в достижении просветления. Его суфийские взгляды повлияли на развитие различных мировых философий и средневековой мусульманской философии на протяжении последних четырех столетий.

8. Теоретическое значение суфийских воззрений Ибн Сины – свет и просветление (получение просветления от Божьего света, ясности в вопросах веры и нравственности), тождественность и связь с Богом (понимание отношения человека к Богу), духовное, проявляющееся в очищении (Важную роль в понимании играет свобода от желаний и потребностей, внутренний покой и духовная свобода), всестороннее развитие (физическое, духовное и нравственное развитие человека) и философское воспитание и просвещение следующих поколений.

9. Практическое значение суфийских воззрений мыслителя отличается тем, что они направлены на определение путей достижения душевного здоровья, отношения к жизни и внутреннего покоя. Духовная эволюция является главной целью в жизни человека, и этот процесс реализуется через интеграцию философских знаний и духовного опыта. По мнению Ибн Сины, следует стремиться быть светлым и чистым, то есть достичь нравственной чистоты. Нравственное и интеллектуальное развитие происходит путем обеспечения баланса между разумом, потребностями и нравственностью человека. Социальная активность и духовная зрелость – понятия взаимосовместимые, и каждый человек по-своему несет ответственность за служение обществу. Эти идеи важны в обеспечении духовного развития общества и личности.

10. Исследование истории общественно-философской мысли, изучаемой в нашей стране, научного и духовного наследия мыслителей является важной методологией создания основ Третьего Ренессанса в новом Узбекистане. Изучение суфийских взглядов великого мудреца Абу Али ибн Сины с историко-философской точки зрения имеет большое научное значение в системе общественных наук. Актуальной задачей является внедрение в мышление молодежи взглядов суфийских воззрений Ибн Сины, выражающих общечеловеческие качества, такие как нравственность, образованность, стремление к знаниям.

На основании изложенных теоретико-методических выводов были выдвинуты следующие практические предложения:

1. Создание фундаментальной научной структурной базы исторических этапов развития Ренессанса Центральной Азии на основе первоисточников посредством программного комплекса;
2. Принятие Государственной программы «О системном подходе к созданию фундаментальных основ Третьего Ренессанса»;
3. Организовать традиционный международный форум по изучению наследия мыслителя на основе объединения специализированных международных научных центров для систематического исследования творческого наследия Ибн Сины и обогащения национальным содержанием;
4. Объявить фундаментальные, практические и инновационные международные гранты на систематическое и междисциплинарное изучение научных, философских и суфийских взглядов Ибн Сины;
5. Создание образовательного контента и разработка образовательного модуля на основе нравственного и интеллектуального содержания, посвященный жизни и творческой деятельности Ибн Сины. На его основе создать электронные учебники «Научно-философские основы Первого Ренессанса»;
6. Создание энциклопедии под названием «Великая энциклопедия научного и философского наследия Абу Али Ибн Сины»;
7. Создание интеллектуальных игр для детей, основанных на философских, этических, эстетических, логических и медицинских взглядах мыслителя. Они оказывают практическое влияние на развитие научного, логического, системного мышления и воспитательное влияние на подростковое поколение.

**SCIENTIFIC COUNCIL No.DSc.03/27.02.2020.F.72.08 AWARDING
SCIENTIFIC DEGREES AT BUKHARA STATE UNIVERSITY**

NAVOIY STATE PEDAGOGICAL INSTITUTE

SHAMSUTDINOVA NIGINA KARIMOVNA

SUFI VIEWS OF ABU ALI IBN SINA

09.00.03 – History of philosophy

**DISSERTATION ABSTRACT
OF THE DOCTOR OF PHILOSOPHICAL SCIENCES (DSc)**

Bukhara – 2025

The theme of doctor of philosophy degree (DSc) was registered at the Supreme Attestation Commission under number B2023.3.DSc/Fal197

The dissertation has been prepared at the Navoi State pedagogical institute.

The abstract of the dissertation is posted in three languages (Russian, Uzbek, English (Resume)) on the website of the Scientific Council (www.buxdu.uz) and on the website of "ZiyoNet" informational and educational portal (www.ziynet.uz).

Scientific advisor: **Madayeva Shakhzoda Amonullaevna**
doctor of philosophy, professor

Official opponents: **Boltayev Abdurahim Amonovich**
doctor of philosophy

Turayev Bakhtiyor Omanovich
doctor of philosophy, professor

Fayzikhodjaeva Dilbar Irgashevna
doctor of philosophy, professor

Lead organization: **Urgench State University**

The defence of the dissertation will be held on « 6 » january in 2025 at 10⁰⁰ P.M. in the meeting of the scientific council DSc.03/27.02.2020.F.72.08 at the Bukhara State University (Address: 11th M.Iqbol Street, Bukhara city. 200114. Telephone number (65) 221-29-14; fax: (65) 221-57-27, e-mail: buxdu_rektor@buxdu.uz).

The doctoral dissertation is available at the Information Resource Center of Bukhara State University (registered under № 563). (Address: 11th M.Iqbol Street, Bukhara city. 200114. Telephone number (65) 221-25-87.)

The abstract of the dissertation is distributed on « 19 » december 2025.

(Protocol at the register № 31 of 19th december 2025.)



Namozov B.B.
Chairman of the Doctoral degree
awarding Scientific Council,
Doctor of science in Philosophy, professor

Sharipov A.Z.
Scientific Secretary of the Doctoral degree
awarding Scientific Council,
Doctor of science in Philosophy), associate professor

Muzaffarov F.D.
Deputy Chairman of the Scientific Seminar at the
Doctoral degree awarding Scientific Council,
Doctor of philosophical sciences, professor

INTRODUCTION (ABSTRACT OF THE PHD DISSERTATION)

The aim of the research is to explore the Sufi views of Ibn Sina in enhancing the intellectual and spiritual potential of a person.

The object of the research is the works of Ibn Sina on Sufi views.

The subject of the research is the historical and philosophical study of the theoretical and methodological essence of Ibn Sina's Sufi teachings.

The scientific novelty of the research is as follows:

The methodological foundations and ideological origins of the formation of Abu Ali Ibn Sina's Sufi views have been identified based on the epistemological analysis of the thinker's Sufi concepts regarding the eternity of the spiritual world and the union of man with the divine Absolute (fana fi-llah), wujub al-wujud, in the treatises "Hayy ibn Yaqzan," "Al-Isharat wa-t-Tanbihat," "Risala fi-l-Ishq," "Risalat at-Tayr," and "Salman and Absal."

The dialectical interconnection of Sufi concepts in the Sufi teachings of Abu Ali Ibn Sina about the manifestation of the Supreme Intellect, the spiritual harmony of the Universe (macrocosm) with man (microcosm), and the elevation of the human spiritual world, based on the intellectual traditions of Greek science and the rational essence of the cultural traditions of the Muslim world, has been substantiated.

The contribution of Abu Ali Ibn Sina to the development of Sufism has been proven, based on his mystical views in works such as "Mabda' wa Ma'ad," "Mi'rajnama," and "Murshid-ul-Kifaya." The ascending line of emanation culminates with him, and the movement of the spheres is explained by the unceasing striving of the heavenly spirits toward their Divine Absolute, which possesses absolute existence (al-wujud al-mutlaq) and Pure Good (al-khayr al-mahz).

The structural interconnection and manifestation of the stages of Sufism (irfan) as a unified whole in Ibn Sina's views have been clarified in the category of Love, where he describes the state of love in the inner heart of the lover and the beloved (Haq), as well as the attainment of perfection, the acquisition of knowledge, and the concentration of positive moral qualities, interpreted as a journey from the West (the material world) to the East (the spiritual world), a virtuous and guiding substance that ensures the unity of all living and non-living beings with the Creator.

The theoretical ideas of Ibn Sina in his Sufi teachings, which have a unique intellectual essence, have been revealed. These ideas positively influence the enhancement of the intellectual and spiritual potential of a person, as well as the mystico-philosophical essence of pragmatic views, which acquire methodological and social significance, such as the dialectics of the harmony between moral and spiritual perfection in the formation of the active intellect of the perfect personality.

Implementation of the research results. Based on the results of the study of Sufi views of Abu Ali Ibn Sina:

on based the results of the scientific study of Abu Ali Ibn Sina's philosophical views in the context of Sufism, the contribution of Abu Ali Ibn Sina to the development of Sufi ideas is revealed through a scientific-theoretical analysis, based on a systematic approach to mystical views in works such as Mi'rajnama and Murshid-ul-Kifaya ("Ascension"). The idea that the ascending line of emanation

culminates with him, and that the movement of the spheres is explained by the unceasing striving of heavenly spirits toward the Divine Absolute, which possesses absolute existence (al-wujud al-mutlaq) and Pure Good (al-khayr al-mahz), was used in the script of the program Bedorlik by the editorial team of the TV and Radio Channel of the State Institution "Cultural-Educational and Artistic Programs" (Uzbekistan TV and Radio Channel, State Institution No. 04-36-570 dated April 30, 2024). As a result, the scientific findings positively influenced the quality, content, and effectiveness of the television programs, and were also used to enrich the content of the scripts.

on based the scientific-theoretical analysis, the intellectual essence of Abu Ali Ibn Sina's Sufi teachings has been identified, rooted in the intellectual traditions of ancient Greek science and the Muslim world. The new foundations of the Sufi path, which emphasize the role of intellect, the universe (macrocosm), and man (microcosm), whose harmonious unity was seen as the Supreme Intellect positively influencing the perfection of the human spiritual world, were used in the activities of the Democratic Party of Uzbekistan "Milliy Tiklanish" in the scientific-theoretical refinement of its electoral program (Reference No. 02/02-25 of the Central Council of the Democratic Party "Milliy Tiklanish" of Uzbekistan, 29.04.2024). As a result, the novelty of the research work was applied in the activities of the Democratic Party "National Revival" to enhance the knowledge and skills of the staff in the spiritual-educational direction, as well as in ideological information.

in the analysis of the works Salman and Absal, Hayy ibn Yaqzan, Al-Isharat wa-t-Tanbihat, Risala fi-l-Ishq, Risalat at-Tayr, Mi'rajnama, and Murshid-ul-Kifaya, which are Sufi treatises, the Sufi views on the eternity of the spiritual world in the thinker's epistemology and the union of man with the divine Absolute (fana fi-llah) are traced. These works highlight the idea that man strives for unity with the Absolute Good, which is the source of nobility and goodness, and leads a person to the source of all goodness. These concepts were used in scientific projects, as well as to enhance the content and effectiveness of spiritual activities carried out within the framework of the Republican Center for Spirituality and Enlightenment (Reference from the Republican Center for Spirituality and Enlightenment, dated April 24, 2024, No. 01-08/128). As a result, the novelty of the research and the rich scientific and spiritual heritage of our great ancestors were used to organize and conduct propaganda activities aimed at fostering national unity and patriotism among the population.

the theoretical ideas of Ibn Sina, which have a unique intellectual essence in his Sufi teachings and positively influence the enhancement of the intellectual and spiritual potential of a person, as well as the mystico-philosophical essence of pragmatic views acquiring methodological and social significance, such as the dialectics of the harmony between moral and spiritual perfection in the formation of the active intellect of the perfect personality, have been used in applied projects related to the International Research Center Imam Bukhari under the Cabinet of Ministers. This includes the preparation of a brochure about Ibn Sina, aimed at improving the content and effectiveness of educational activities carried out within the framework of the Center's work (Reference No. 02/424 of the International

Research Center Imam Bukhari under the Cabinet of Ministers, dated October 3, 2024). As a result, the novelty and recommendations have been used in the implementation of tasks outlined in the grant project, including the publication of "10 Facts about the Life of Abu Ali Ibn Sina."

on based the clarified structural interconnections and manifestations of the stages of Sufism (irfan) in Ibn Sina's views within the category of Love, which describes the state of love in the inner heart of the lover and the beloved (Haq), as well as the attainment of perfection, the acquisition of knowledge, and the concentration of moral qualities, interpreted as a journey from the West (the material world) to the East (the spiritual world), a virtuous and guiding substance that ensures the unity of all living and non-living beings with the Creator, the novelty was used in the grant project "Issues of Spiritual and Moral Education of Youth Based on Universal, National, and Historical Values" under the number A1-HT-0-92997 (Karakalpak Branch of the Research Institute of Pedagogical Sciences of Uzbekistan, 2024, June 26, No. 263). As a result, the novelty of the dissertation was applied in addressing tasks and methodological problems, as well as in the implementation of educational reforms aimed at educating modern youth.

The structure and volume of the dissertation. The structure of the present dissertation is consists of an Introduction, four chapters, a conclusion, and a List of References & Used Literature. The total volume of the work is 194 pages.

E'LON QILINGAN ISHLAR RO'YXATI
СПИСОК ОПУБЛИКОВАННЫХ РАБОТ
LIST OF PUBLISHED WORKS

I bo'lim (часть I; part I)

1. Шамсутдинова Н.К. Тасаввуф контекстида Абу Али ибн Синонинг фалсафий қарашлари. Монография. –
2. Тошкент: “Dimal”, 2024. - 140 б.
3. Shamsutdinova N.K. The Secret Teachings of Ibn Sina on Sufism: Illuminating the Intersection of Philosophy and Mysticism // Middle East Journal of Applied Science & Technology (MEJAST). -India, 2024. -Volume 7; Issue 3. – PP.167-171. (09.00.00; №12; №35: Indexed in Index Copernicus; CrossRef).
4. Shamsutdinova N.K. Examining the Theoretical Foundations of Sufi Perspectives: An In-Depth Analysis of ibn Sina's Views. //Asian Journal of Basic Science & Research. – America, 2024. - Volume 6, Issue 3. - PP. 66-71. (09.00.00; №12: Indexed in Index Copernicus).
5. Шамсутдинова Н.К. Идейная основа мистических мировоззрений Ибн Сины. // O‘zbekiston Milliy universiteti xabarlar. –Toshkent, 2024. –№ 1/4. –С. 233-237. (09.00.00; №14).
6. Shamsutdinova N.K. Ibn Sinoning “Risola ut-tayr” asarida tasavvuf mohiyati // O‘zbekiston Milliy universiteti xabarlar. –Toshkent, 2024. –№ 1/4/1. –В.214-217. (09.00.00; №14).
7. Шамсутдинова Н.К. Метафизика контекстида Абу Али Ибн Синонинг тасаввуфий қарашлари // Imom Buxoriy saboqlari. –Samarqand, 2023. –№4. –В.128-129. (09.00.00; №9).
8. Шамсутдинова Н.К. Интеллектуальный суфизм Абу Али Ибн Сины в контексте античной философии // Tamaddun nuri. –Nukus, 2024. –№3(54). –С.225-234. (09.00.00; №26).
9. Шамсутдинова Н.К. Абу Али Ибн Сино тасаввуфий қарашларининг иррационал моҳияти // Журнал ренессанса Центральной Азии / Journal of Central Asian Renaissance. – Toshkent, 2023. - Volume 4, Issue 2. -В.47-55. (09.00.00; №31)
10. Шамсутдинова Н.К. Суфийская сущность понятия “душа” в воззрениях Абу Али Ибн Сины // Журнал ренессанса Центральной Азии / Journal of Central Asian Renaissance. – Toshkent, 2024. - Volume 5, Issue 1. -С.77-83. (09.00.00; №31)
11. Шамсутдинова Н.К. Модель совершенного человека в контексте классического суфизма на примере суфийских взглядов Авиценны // Tamaddun nuri. –Nukus, 2024. –№6(57). –С.181-185. (09.00.00; №26).
12. Шамсутдинова Н.К. Научно-методологическая основа суфийских взглядов Абу Али ибн Сины // O‘zbekiston milliy universiteti xabarlar. –Toshkent, 2024. –№ 1/8. –С.224-227. (09.00.00; №14).
13. Shamsutdinova N.K. Comparative analysis of the sufi views of Abu Ali Ibn Sina (using the example of the treatises "An-Najat", "Al-Isharat wa-t-Tanbihat") // Electronic journal of Actual problems of modern science, education and training. –

Khorezm: September, 2024. -№1. –PP.103-107. (09.00.00; №19).

14. Shamsutdinova N.K. Abu Ali Ibn Sino tasavvufiy qarashlarida kamolot bosqichlari // QarDU xabarlar. –Qarshi, 2024. –№(2)1. –B.70-74. (09.00.00; №18).

15. Shamsutdinova N.K. Mystical Views, Principles And Methods Of Avicenna (Abu Ali Ibn Sina). // International Scientific Online Conference: «Current Approaches And New Research In Modern Sciences» A collection of articles by Central Asian scholars. Issue 10, Part 1. 2024. -PP.128-130.

16. Шамсутдинова Н.К Нравственность в метафизике Абу Али Ибн Сино // Maktabgacha ta'lim rivojlanishining yangi impulslari: ilmiy tadqiqotlar, rivijlantirish, tijoratlashtirish, raqamlashtirish masalalari. Xalqaro ilmiy-amaliy konferensiya materiallari. – Navoiy, 2023. - B.171-172.

17. Шамсутдинова Н.К. Абу Али Ибн Сино “қушлар ҳақидаги рисоласи” да руҳий покликнинг такомил босқичлари //XXI asr ilm-fani va ta'lim sohasida ayollar: yutuqlar va muammolar mavzusidagi Respublika ilmiy-amaliy anjuman materiallari. - Navoiy, 2023. – B.214-217.

18. Шамсутдинова Н.К. Тарихий тараққиёт тизимида Абу Али Ибн Сино маънавий меросининг глобал хусусияти // “Inson-jamiyat-davlat :ijtimoiy-tarixiy taraqqiyot omillari” mavzuida respublika ilmiy-amaliy konferensiyasi materiallari. – Buxoro, 2024. – B.39-42.

II bo'lim (часть II; part II)

18. Shamsutdinova N.K. Sufi Perspectives on the Philosophical Insights of Abu Ali Ibn Sino, Also Known as Avicenna, with Emphasis on the Concept of Al-Wujud al-Mutlaq // Asian Journal of Applied Science and Technology (AJAST). -India 2024. - Volume 8; Issue 3. - PP.177-181

19. Шамсутдинова Н.К. Ступени эманации по линии восхождения как суфийский метод Абу Али Ибн Сино // International Journal Of Philosophical Studies And Social Sciences. - Volume 4, Issue 3, 2024. – PP.44-48.

20. Shamsutdinova N.K. Methodological nature of sufi categories in the views of Avicenna // International Scientific Journal Theoretical & Applied Science – America, 2024. - Issue: 06; Volume 134. - PP. 186-188.

21. Шамсутдинова Н.К. Роль духовного наследия Абу Али Ибн Сино в нравственным развитии молодежи // O'zbekiston-finlandiya ta'limi va barkamol avlod tarbiyasi muammolari xalqaro ilmiy-amaliy anjuman materiallari. - Samarqand, 2024. -C.179-182.

22. Шамсутдинова Н.К. Педагогические возрения, принципы и методы Абу Али ибн Сино // “Maktabgacha ta'limning rivojlanish strategiyalari” mavzusidagi xalqaro ilmiy-amaliy konferensiya materiallari. -Navoiy, 2024. -C.52-55.

Автореферат “Дурдона” нашриётида таҳрирдан ўтказилди ҳамда ўзбек, рус ва инглиз тилларидаги матнларнинг мослиги текширилди.

Босишга рухсат этилди: 11.12.2021 йил. Бичими 60x84 1/16 , «Times New Roman» гарнитурда рақамли босма усулида босилди.
Шартли босма табағи 4,5 Адади: 100 нусха. Буюртма №715.

Гувоҳнома АИ №178. 08.12.2010.
“Садриддин Салим Бухорий” МЧЖ босмахонасида чоп этилди.
Бухоро шаҳри, М.Иқбол кўчаси, 11-уй. Тел.: 65 221-26-45