

**BUXORO DAVLAT UNIVERSITETI
HUZURIDAGI ILMIY DARAJALAR BERUVCHI
DSc.03/27.02.2020.F.72.08 RAQAMLI ILMIY KENGASH**

FARG‘ONA POLITEKNIKA INSTITUTI

MIRZAYEV AXRORJON AZAMOVICH

**IBN AL-ARABIIY TASAVVUFIIY QARASHLARINING
FALSAFIY-ANTROPOLOGIK TAHLILI**

09.00.03 – Falsafa tarixi

**FALSAFA FANLARI BO‘YICHA FALSAFA DOKTORI (PhD) DISSERTATSIYASI
AVTOREFERATI**

Buxoro – 2025

**Falsafa fanlari bo‘yicha falsafa doktori (PhD) dissertatsiyasi avtoreferati
mundarijasi**

**Оглавление автореферата диссертации доктора философии (PhD) по
философским наукам**

**Contents of dissertation abstract of the doctor of philosophy (PhD)
on philosophical sciences**

Mirzayev Axrorjon Azamovich

Ibn al-Arabiy tasavvufiy qarashlarining falsafiy-antropologik tahlili3

Мирзаев Ахроржон Азамович

Философско-антропологический анализ тасаввуф взглядов Ибн
аль-Араби23

Mirzaev Akhrorjon Azamovich

Philosophical and anthropological analysis of Ibn al-Arabi's tasawwuf views.....45

E‘lon qilingan ishlar ro‘uxati

Список опубликованных работ
List of works published.....50

BUXORO DAVLAT UNIVERSITETI
HUZURIDAGI ILMIY DARAJALAR BERUVCHI
DSc.03/27.02.2020.F.72.08 RAQAMLI ILMIY KENGASH

FARG‘ONA POLITEKNIKA INSTITUTI

MIRZAYEV AXRORJON AZAMOVICH

**IBN AL-ARABIY TASAVVUFİY QARASHLARINING FALSAFIY-
ANTROPOLOGIK TAHLILI**

09.00.03 – Falsafa tarixi

**Falsafa fanlari bo‘yicha falsafa doktori (PhD) dissertatsiyasi
AVTOREFERATI**

Buxoro – 2025

Falsafa doktori (PhD) dissertatsiyasi mavzusi O‘zbekiston Respublikasi Oliy ta’lim, fan va innovatsiyalar vazirligi huzuridagi Oliy attestatsiya komissiyasida B2023.1.PhD/Fal892 raqam bilan ro‘yxatga olingan.

Dissertatsiya Farg‘ona politexnika institutida bajarilgan.

Dissertatsiya avtoreferati uch tilda (o‘zbek, rus, ingliz (rezyume) Buxoro davlat universiteti huzuridagi Ilmiy kengash veb-sahifasida (www.buxdu.uz) va “Ziyonet” Axborot-ta’lim portalida (www.ziyonet.uz) joylashtirilgan.

Ilmiy rahbar:

Siddiqov Ilyosjon Baxromovich
falsafa fanlari doktori, dotsent

Rasmiy opponentlar:

Boltayev Abdurahim Amonovich
falsafa fanlari doktori, dotsent

Xolmo‘minov Ja‘far Muhammadiyevich
falsafa fanlar doktori, professor

Yetakchi tashkilot:

Andijon davlat universiteti

Dissertatsiya himoyasi Buxoro davlat universiteti huzuridagi ilmiy darajalar beruvchi DSc.03/27.02.2020.F.72.08 raqamli ilmiy kengashning 2025 yil “24” iyun soat 14⁰⁰ da majlisida bo‘lib o‘tadi. (Manzil: 200114, Buxoro shahri, M.Iqbol ko‘chasi, 11-uy. Tel.: (65) 221-29-14; faks: (65) 221-57-27, e-mail: buxdu_rektor@buxdu.uz)

Dissertatsiya bilan Buxoro davlat universitetining Axborot-resurs markazida tanishish mumkin (679 raqami bilan ro‘yxatga olingan). (Manzil: 200114, Buxoro shahri, M.Iqbol ko‘chasi, 11-uy. Tel.: (65) 221-25-87.)

Dissertatsiya avtoreferati 2025 yil “5” iyun kuni tarqatildi.

(2025 yil “5” iyun da 15 raqamli reyestr bayonnomasi.)



Namozov B.B.
Ilmiy darajalar beruvchi
ilmiy kengash raisi,
falsafa fanlari doktori, professor

Sharipov A.Z.
Ilmiy darajalar beruvchi
ilmiy kengash kotibi,
falsafa fanlari doktori, professor

Safarova N.O.
Ilmiy darajalar beruvchi
ilmiy kengash qoshidagi ilmiy seminar raisi,
falsafa fanlari doktori, professor

KIRISH (falsafa doktori (PhD) dissertatsiyasi annotatsiyasi)

Dissertatsiya mavzusining dolzarbligi va zarurati. Jahonda bugungi globallashuv jarayoni jamiyatning barcha jabhalariga chuqur ta'sir ko'rsatib, bir tomondan taraqqiyotga zamin yaratayotgan bo'lsa, boshqa tomondan tinchlikni saqlash, inson ma'naviy olamining pokligini ta'minlash, axloqiy muammolarni bartaraf etish kabi jiddiy vazifalarni ham yuzaga keltirmoqda. Bunday sharoitda boy tarixiy meros va qadriyatlarga tayangan holda yangi ta'lim-tarbiya usullarini ishlab chiqish, yoshlarda milliy g'urur va faxr tuyg'usini shakllantirish, ularni o'z fikrlariga sodiq, ertangi kunga ishonch bilan qaraydigan yetuk avlod sifatida tarbiyalashi zarur. Aynan shu nuqtayi nazardan, Ibn Arabiy merosini o'rganish, uning falsafiy va tasavvufiy qarashlari orqali yoshlarning ma'naviy dunyosini boyitish va ularning mafkuraviy barqarorligini mustahkamlash, inson tabiatini tasniflanishi, unga xos shaxsiy fazilat va qobiliyatlarning ijtimoiy asoslarini ochib berish dolzarb ahamiyat kasb etmoqda.

Jahon ilm-fani va ilmiy-tadqiqot markazlarida tasavvuf, uning insoniyat hayotidagi o'rni, Sharq xalqlari tafakkurining shakllanishiga hissa qo'shgan buyuk mutafakkir va mutasavviflarning ma'naviy merosiga oid tadqiqotlar olib borilmoqda. Tasavvufiy ta'limotlarni falsafiy-antropologik jihatdan tahlil qilish olam va odam o'rtasidagi bog'liqlik, komil insonni tarbiyalashda, insonparvarlik va erkin fikrlash g'oyalarini rivojlantirishda asosiy manba bo'lib alohida ahamiyat kasb etmoqda. Shu bois, Shayx Muhyiddin ibn Arabiy merosidagi tasavvufiy-irfoniy g'oyalar, tasavvufga xos inson va borliq birligi uyg'unlashuvi g'oyasiga asoslangan falsafiy tizimning, bilishda musulmon ilohiyotidagi yondashuvlarga munosabat hamda "komil inson" konsepsiyasining inson axloqini shakllantirishdagi rolini va yoshlar tarbiyasidagi o'rnini tadqiq etish zarurati ortib bormoqda.

O'zbekistonning yangi taraqqiyot bosqichida yoshlarda bilim va yuksak axloqiy fazilatlarni shakllantirish hamda muqaddas dinimiz, milliy qadriyatlarimizni, buyuk alloma va mutafakkirlarimizning jahon ilm-fani va sivilizatsiyasi rivojiga qo'shgan beqiyos hissasini targ'ib etishga doir islohotlar olib borilmoqda. "O'zbekiston tashabbusi bilan qabul qilingan BMT Bosh Assambleyasining "Ma'rifat va diniy bag'rikenglik" maxsus rezolyutsiyasida belgilangan vazifalar yoshlarimiz o'rtasida radikal karashlar tarqalishining oldini olish, to'g'ri yo'ldan adashganlarni ijtimoiy reabilitatsiya qilish va ularni sog'lom hayotga qaytarishga xizmat qiladi. Zero, dunyo tajribasi shuni ko'rsatmoqdaki, birinchi galda yoshlarni ilm-ma'rifatga o'rgatish, ularga islom dinining insonparvarlik mohiyati, islom madaniyatining asl qadriyatlarini singdirish ekstremizmga qarshi kurashishning eng samarali vositasi hisoblanadi"¹. Ayniqsa, Ibn Arabiyning tasavvufiy ta'limotidagi "inson tabiati", "komil inson", "qalb va nafs istaklari" tushunchalari asosida o'zlikni anglash, ilm va amal birligi hamda haqiqatni izlash haqidagi g'oyalarining hozirgi davrdagi ahamiyatini ochib berish muhim ahamiyat kasb etmoqda.

¹ Мирзиёев Ш.М. Ҳозирги замон ва Янги Ўзбекистон. – Тошкент: "O'zbekiston", 2024. –Б.479.

O‘zbekiston Respublikasining 2025-yil 25-fevraldagi O‘RQ-1037-son “O‘zbekiston Respublikasida fuqarolarning vijdon erkinligini ta’minlash va diniy sohadagi davlat siyosati konsepsiyasini tasdiqlash to‘g‘risida” Qonuni, O‘zbekiston Respublikasi Prezidentining 2023-yil 11-sentabrdagi PF-158-son ““O‘zbekiston-2030” strategiyasi to‘g‘risida”, 2021-yil 1-iyuldagi PF-6255-son “2021-2026 yillarga mo‘ljallangan ekstremizm va terrorizmga qarshi kurashish bo‘yicha O‘zbekiston Respublikasi milliy strategiyasini tasdiqlash to‘g‘risida”, 2025-yil 21-apreldagi PF-68-son “Fuqarolarning vijdon erkinligi huquqi kafolatlarini yanada mustahkamlash hamda diniy-ma’rifiy sohadagi islohotlarni yangi bosqichga olib chiqish chora-tadbirlari to‘g‘risida”gi farmonlari, 2017-yilning 24-maydagi PQ-2995-son “Qadimiy yozma manbalarni saqlash, tadqiq va targ‘ib qilish tizimini yanada takomillashtirish chora-tadbirlari to‘g‘risida”, 2017-yil 23-iyundagi PQ-3080-son “O‘zbekiston Respublikasi Vazirlar Mahkamasi huzuridagi O‘zbekistondagi Islom sivilizatsiyasi markazini tashkil etish chora-tadbirlari to‘g‘risida”, 2018-yil 14-avgustdagi PQ-3907-son “Yoshlarni ma’naviy-axloqiy va jismoniy barkamol etib tarbiyalash, ularga ta’lim-tarbiya berish tizimini sifat jihatidan yangi bosqichga ko‘tarish chora-tadbirlari to‘g‘risida”, 2019-yil 3-maydagi PQ-4307-son “Ma’naviy-ma’rifiy ishlar samaradorligini oshirish bo‘yicha chora-tadbirlar to‘g‘risida”, 2021-yil 26-martdagi PQ-5040-son “Ma’naviy-ma’rifiy ishlar tizimini tubdan takomillashtirish chora-tadbirlar to‘g‘risida” qarorlari shuningdek, Vazirlar Mahkamasining 2020-yil 17-noyabrdagi 723-son “Millatlararo totuvlik, bag‘rikenglik va hamjihatlikni ta’minlash bo‘yicha jamoatchilik kengashlari faoliyatini tashkil etish to‘g‘risida” qarori hamda sohaga oid boshqa me’yoriy-huquqiy hujjatlarda belgilangan vazifalarni amalga oshirishda mazkur dissertatsiya muayyan darajada xizmat qiladi.

Tadqiqotning respublika fan va texnologiyalari rivojlanishining ustuvor yo‘nalishlariga mosligi. Mazkur tadqiqot respublika fan va texnologiyalar rivojlanishining. “Axborotlashgan jamiyat va demokratik davlatni ijtimoiy, huquqiy, iqtisodiy innovatsion g‘oyalar tizimini shakllantirish va ularni amalga oshirish yo‘llari” nomli ustuvor yo‘nalishi doirasida bajarilgan.

Muammoning o‘rganilganlik darajasi. Sharqshunos olimlar, tarixchi va faylasuflarning Ibn al-Arabiy ta’limotini o‘rganish borasidagi ilmiy izlanishlarini atroflicha tahlil etish, bu ta’limotining hozirgi davr uchun ham ahamiyati yuqoriligidan dalolat beradi. Yevropa va AQSHning sharqshunos, islomshunos va faylasuf olimlari, xususan, Dj.S.Trimingem, A.Knish, F.Rouzental, R.Landou, R.Nikolson, G.Korbin, P.Kotes, M.Xodkevich, R.Netler, A.Afifiy, A.Diyap, S.Nasr kabi olimlar tomonidan o‘rganilgan².

²Тримингем Дж.С. Суфийские ордены в исламе / Пер.санг. А.А.Ставиской. М: “София”, ИД “Гелиос”, 2002.; А.Кньш. Учение Ибн Араби в поздней мусульманской тардиции // Суфизм в контексте мусульманской культуры. – М., 1989.; Исламские мистики. / Пер. с. нем. В.Г.Ноткинон. – СПб.: Евразия, 2003.; Ф.Роузентал Торжествознания. (концепциязнаниявсредневековьисламе). – Москва, 1978.; Landau R. The philosophy of Ibn Arabi. – New York. 1959.; R.A. Nicolson The Idea of Personality in Sufism. – Cambridge, 1923.; Н.Сорбин Creative Imagination in the Sufism of Ibn ‘Arab. – Paris, 1958.; Coates P. Ibn ‘Arabi and Modern Thought: The History of Taking Metaphysics Seriously. – Oxford: Anqa. 2002.; Chodkiewicz M. An Ocean Without Shore: Ibn ‘Arabi, the Book, and the Law. – Albany: State University of New York Press, 1993.; Nettler R.J. Sufi Metaphysics and Quranic Prophets: Ibn ‘Arabi’s Thought and Method in the Fusus al-Hikam. – Oxford: Islamic Texts Society. 2003.; Affifi A. The Mystical Philosophy of Muhid-din Ibnul Arabi. – Cambridge, 1939.; Diyab A.N. The Dimensions

Mustaqil davlatlar hamdo'stligi mamlakatlarida M.Stepanyans.,A.Xismatulini, A.Smirnov, L.Tuxvatullin va M.Xefiyan kabi tadqiqotchilarning izlanishlarida Ibn al-Arabiyning diniy-falsafiy va irfoniy qarashlari hamda tasavvufiy g'oyalarning ijtimoiy-falsafiy tahlili amalga oshirilgan³.

O'zbekistonda Ibn al-Arabi tasavvufiy qarashlari N.Komilov, J.Xolmo'minov, O.Davlatov, Z.Isaqova, A.Boltayev, B.Namozov tomonidan o'rganilgan. Xususan, J.Xolmo'minov Vahdat ul-vujud falsafasi va uning naqshbandiya ta'limotiga ta'sirini, O.Davlatov Ibn al-Arabi va uning vahdat ul-vujud falsafasini, Z.Isaqova irfon va uning sharq falsafiy tafakkuri rivojida o'rini, A.Boltayev Muhyiddin Ibn Arabiyning ijtimoiy-falsafiy qarashlarini tadqiq etishgan bo'lsa, B.Namozov Abu Bakr Kalobodiy tasavvufiy qarashlarining falsafiy asoslarini o'rganish bo'yicha izlanishlar olib borishgan⁴.

Jahonning sharqshunos, tarixchi va faylasuf olimlarining Sharq mutafakkirlari ijodi, xususan, Ibn al-Arabi ta'limotini o'rganish bo'yicha yaratilgan tadqiqotlari hozirgi davr uchun ahamiyati yuqori ekanligidan dalolat beradi. Biroq O'zbekistonda Ibn al-Arabi falsafasining, uning tasavvufiy qarashlaridagi falsafiy-antropologik jihatlari o'rganilmaganligi bois monografik planda yaxlit holda tadqiq etish zarurdir. Mazkur tadqiqot ishida ana shu zaruriyat anglagan holda Ibn al-Arabi falsafasining tasavvufiy-irfoniy dunyoqarash shakllanishiga ta'sirini asoslashga harakat qilingan.

Dissertatsiya tadqiqotining dissertatsiya bajarilgan ta'lim muassasining ilmiy-tadqiqot ishlari rejalari bilan bog'liqligi. Dissertatsiya Farg'ona politexnika instituti ilmiy-tadqiqot ishlari rejasiga muvofiq "Yangi O'zbekiston taraqqiyoti va talaba yoshlarning ijtimoiy ongini shakllantirishning tarixiy masalalari (2022-2025-yillar)" mavzusidagi ilmiy loyiha doirasida bajarilgan.

Tadqiqotning maqsadi Ibn al-Arabi tasavvufiy qarashlarining falsafiy-antropologik xususiyatlarini ochib berishdan iborat.

Tadqiqotning vazifalari:

tasavvufiy-irfoniy ta'limotlarning shakllanishi va rivojlanish bosqichlarini hamda ularning Ibn al-Arabi qarashlariga ta'siri va unga ta'sir ko'rsatgan omillarni tadqiq etish;

of Man in Ibn Arabi's Philosophy. – Cambridge, 1981.; Nasr S.H. Three Muslim Sages. Avicenna –Suhrawardi – IbnArabi. – Cambridge, 1967.

³ Степанянц М.Т. Восточная философия. – М., 2001.; Хисматулин А.А. Суфийская ритуальная практика (на примере братства Накшбандийа). СПб., 1996. 208 с.; Хефийан М.Т. Суфийская философия Ибн Араби "Единство гносеологии, этики и онтологии". диссер. канд.филос.наук. –М, 2004.; Л.И.Тухватулина, Антропология Ибн Араби // Мусульманский мир, 2000.

⁴ Нажмиддин Комилов. Тасаввуф. – Тошкент: Маънавият, 2009. – 224 б.; Холмўминов Ж. Вахдат ул-вужуд фалсафаси ва унинг Накшбандия таълимотига таъсири (Ибн ал-Арабий, Муҳаммад Порсо ва Абдурахмон Жомий қарашлари асосида)". Фал.фанлари доктори (DSc) илмий даражасини олиш учун ёзилган диссертация автореферати. –Тошкент: Ўзбекистон Миллий университети, 2020. – 60 б.; Холмўминов Ж. Қиёсий тасаввуфшунослик (Монография). – Тошкент: "Тошкент давлат шарқшунослик университети", "Yosh avlod matbaa", 2021. – 266 б. (16,5 б.т.); Жаъфар Холмўминов. Тасаввуф онтологияси (Монография). – Тошкент: "Тошкент давлат шарқшунослик университети", "Yosh avlod matbaa", 2021. – 190 б. -11,5 б.т.; Холмўминов Ж. Ирфон фалсафаси. Изоҳли луғат-қўлланма. – Тошкент, 2025. – 240 б.; Isaqova Z.R. Irfon va uning Sharq falsafiy tafakkuri rivojida o'rini(X-XIII asrlar). Фал.фан.док.(DSc) дисс.автореф–Samarqand, 2022. –Б. 30.,; О.Давлатов. Ибн ал-Арабий ва унинг вахдат ул-вужуд фалсафаси (монография). – Т.: Фан, 2007.; Boltayev A. Muhyiddin ibn Arabiyning ijtimoiy-falsafiy qarashlari.: Fals. fan. dokt (DSc) diss. avtoreferati. –Buxoro, 2023. –B. 32; Намозов Б. Муҳаммад Порсо тасаввуфий таълимотининг фалсафий асослари.-фал.фан.док. дисс. 2020.,

Ibn al-Arabiy tasavvufiy ta'limotining mazmun-mohiyati va ilmiy-konseptual asoslarini ochib berish;

Ibn al-Arabiy tasavvufiy qarashlarining gnoseologik va metafizik, falsafiy-antropologik asosi va uning o'ziga xos xususiyatlarini tahlil qilish;

Ibn Arabiyning tasavvufiy ta'limotidagi "inson tabiati", "komil inson", "qalb va nafs istaklari" tushunchalarini falsafiy-antropologik jihatdan asoslash;

Ibn al-Arabiyning tasavvufiy qarashlarida inson va borliq birligi konsepsiyasining ijtimoiy ahamiyatini asoslab berish;

Ibn al-Arabiy qarashlarida komil inson tarbiyasiga oid g'oyalarning antropologik tahlilini amalga oshirish hamda ulardan ma'naviy tarbiya jarayonida foydalanishga oid taklif va tavsiyalar ishlab chiqishdan iborat.

Tadqiqotning obyekti sifatida Ibn al-Arabiy tasavvufiy qarashlari ifoda etilgan asarlar hamda ularning tahlili amalga oshirilgan ilmiy izlanishlar tanlab olingan.

Tadqiqotning predmetini Ibn al-Arabiy tasavvufiy-irfoniy qarashlarining falsafiy-antropologik xususiyatlarini, gnoseologik va metafizik asoslarini, inson va borliq birligi konsepsiyasining ijtimoiy ahamiyatini tadqiq etish tashkil qiladi.

Tadqiqot usullari. Dissertatsiyada analiz va sintez, kompleks yondashuv, qiyosiy tahlil, tizimli-funksional yondashuv, kontent analiz, retrospektiv tahlil, gipotetik deduktiv dialektik, sinergetik, intensional-teleologik tushuntirish kabi ilmiy bilish usullaridan foydalanilgan.

Tadqiqotning ilmiy yangiligi quyidagilardan iborat:

Ibn al-Arabiy falsafiy-antropologik ta'limotida inson tabiati voqeyiy va hayotiy asosda tasniflanishi (faol ijtimoiy subekt), unga xos shaxsiy fazilat va qobiliyatlarning (jism, aql va ruh birligi), tabiatida ixtiyor, tanlash, ma'rifat va o'zini anglash kabi hayotiy funksiyalarning ijtimoiy asoslari hamda asosiy maqsad (ma'rifat, haqiqatni anglash va komillikka yetish) va vazifalari (faol ma'naviy vazifa va mas'ul va maqsadli mavjudot) konseptual asoslangan;

Ibn Arabiy tasavvufiy-irfoniy qarashlari asosida ilohiy ilmda barcha moddiy narsalarning g'oyalari mavjudligi, ular ilohiy ilm negizidan kelib chiqishi (irfoniy bilimning aql bilan uyg'unligi) hamda pirovardida unga qaytishi haqidagi tasavvufga xos tajribani (ilhom, kashf, yaqin) inson va borliq birligi uyg'unlashuvi g'oyasiga asoslangan falsafiy tizim ko'rinishida ratsionallashtirgani ochib berilgan;

Ibn al-Arabiy tasavvufiy qarashlarida "Alloh – odam – olam" birligi munosabatlarining ontologik, irfoniy va ma'naviy o'zaro bog'lanishlar tizimiga asoslanishi hamda mutlaq haqiqatning mohiyatini anglash (ilm, fahm va kashf) va bilishda musulmon ilohiyotidagi yondashuvlarga munosabati "vahdat ul-vujud", "insoni komil", irfoniy tajriba, ruhiy poklanish va ma'naviy safar konsepsiyalari asosida aniqlashtirilgan;

Ibn Arabiyning tasavvufiy ta'limotidagi "inson tabiati", "komil inson", "qalb va nafs istaklari" tushunchalari asosida borliqning yaratilish sababi va oxirgi maqsadi konsepsiyasining mohiyati axloqiy ideal, faol subyekt sifatida ochib berilgan hamda olamning kosmogon xaritasini tushunishga doir yondashuvi ilohiy ilm, ruhiy olam, real olam, moddiy olam xususiyatlari asosida dalillangan.

Tadqiqotning amaliy natijalari quyidagilardan iborat:

Ibn Arabiyning “komil inson” tushunchasi bilim va haqiqatga intilish, axloqqa muvofiq yashash, ijtimoiy mas’uliyatni his qilish kabi fazilatlarini aks ettirishi, sog‘lom mulohaza va chuqur e’tiqod o‘rtasida muvozanatni ta’minlashi, o‘z-o‘zini anglash, ma’naviy mavjudot sifatida o‘rish, Alloh bilan uyg‘unlikka intilish, barcha mavjudotlar bilan o‘zaro bog‘liqlikni anglash va insonning to‘liq salohiyatiga (ma’naviy, aqliy va hissiy) erishishida tarbiya dasturi ekanligi asoslab berilgan;

Muhyiddin ibn Arabiyning ayol va erkak inson salohiyati jihatidan mutlaq teng ekanligini ontologik masala sifatida talqin qilganligi, erkak va ayol zaruriy kosmik birlikda juftlashgan ikkilik nikohdagi tushunchalari islom tarixida ayollar haqidagi yangicha qarashlari musulmonlarni ilhomlantirishga, ularning qarashlarini qayta baholash uchun poydevor bo‘lishga va madaniy o‘zgarishlar jarayonini to‘g‘ri yo‘naltirishga asos bo‘lganligi dalillangan;

Ibn Arabiyning tasavvufiy ta’limotidagi insonni anglash muammosi “komil inson” g‘oyasi asosida ma’naviy-axloqiy tarbiyaga, “inson – borliq – Yaratuvchi” munosabatidagi birlik konsepsiyasi zamonaviy ma’naviy-ijtimoiy taraqqiyotga, qalb va nafs o‘rtasidagi muvozanat inson shaxsiyatining ichki komilligi uchun asos ekanligi hamda Ibn Arabiyning “komil inson” modeli asosida tarbiyaviy dasturlar ishlab chiqish va integratsiya qilish zarurati ochib berilgan.

Tadqiqot natijalarining ishonchliligi tadqiqot jarayonida qo‘llanilgan nazariy qarashlar, tadqiqot usullari va yondashuvlar rasmiy manbalar, faktlar, statistik ma’lumotlarga murojaat qilingan holda olinganligi, tushuncha definitsiyasi ilmiy tadqiqot metodologiyasi va mantiq talablariga amal qilgan holda ishlab chiqilganligi, nashr etilgan ilmiy maqolalar, respublika va xalqaro konferensiyalarda sinovdan o‘tkazilganligi, tadqiqot ishi natijalari bo‘yicha berilgan xulosalar asosida takliflar ishlab chiqilgan bo‘lib, tavsiyalar amaliyotda joriy etilgani, olingan natijalarning vakolatli tashkilotlar tomonidan tasdiqlangani bilan asoslanadi.

Tadqiqot natijalarining ilmiy va amaliy ahamiyati. Tadqiqot natijalarining ilmiy ahamiyati, undagi ilmiy-nazariy xulosalar, taklif va tavsiyalardan Ibn al-Arabiy ta’limotining mohiyatini o‘rganishga oid ilmiy tadqiqot ishlarida, ajdodlar merosini o‘rganishning ahamiyatiga oid ilmiy izlanishlarda, tasavvuf manbashunosligiga oid asarlarni yaxlit va atroflicha tahlil etishda metodologik yondashuvlar va bu boradagi nazariy xulosalarni mukammallashtirishda, o‘rta asr so‘fiylik ta’limotlari genezisi, axloqiy-tarbiyaviy mohiyatini o‘rganishga oid tadqiqotlarda, jahon hamjamiyatida islomning insonparvarlik mohiyatini ochib berish, zamonaviy jamiyat yoshlarda komillik fazilatlarini, intellektual, ma’naviy va axloqiy rivojlanishni shakllantirishda, mutafakkirlarining komil inson haqidagi qarashlarining falsafiy mohiyatini ochib berish va komil inson tushunchasining taraqqiyot bosqichlarini tahlil qilishda, shuningdek, “Falsafa tarixi”, “Tasavvuf falsafasi”, “Tasavvuf tarixi”, “Tasavvuf germenovikasi”, “Dinshunoslik” fanlari mazmunining nazariy-uslubiy asoslarini takomillashtirishva boyitishda foydalanish mumkinligi bilan belgilanadi.

Tadqiqot natijalarining amaliy ahamiyati ishlab chiqilgan xulosalardan O‘zbekistonda ilm-fan, tasavvuf ta’limoti va ma’naviy meros tarixini o‘rganish, ta’lim muassasalarida hamda oliy o‘quv yurtlarida tasavvuf tarixiga oid maxsus kurslar tashkil etish, davlat dasturlarini bajarishda, “Ma’naviyat va ma’rifat”

markazlarining tarbiyaviy faoliyatida, tasavvuf tarixi bilan bog'liq ilmiy asoslangan targ'ibot materiallari, tasavvufga oid kitoblar, fuqarolarning diniy, ma'naviy va intellektual salohiyatini oshirishga qaratilgan tashabbuslarini qo'llab-quvvatlash, yosh avlodni buyuk ma'naviy merosga hurmat, mehr va sadoqat ruhida tarbiyalashga qaratilgan ishlarning natijadorligini oshirishda hamda komil inson konsepsiyasi asosida zamonaviy shaxs tarbiyasi uchun yo'nalishlar ishlab chiqishda foydalanish mumkinligi bilan izohlanadi.

Tadqiqot natijalarining joriy qilinishi. Ibn al-Arabiy tasavvufiy qarashlarining falsafiy-antropologik tahlili bo'yicha olib borilgan tadqiqot natijalari asosida:

Ibn al-Arabiy falsafiy-antropologik ta'limotida inson tabiati voqeyiy va hayotiy asosda tasniflanishi (faol ijtimoiy subyekt), unga xos shaxsiy fazilat va qobiliyatlarning (jism, aql va ruh birligi), tabiatida ixtiyor, tanlash, ma'rifat va o'zini anglash kabi hayotiy funksiyalarning ijtimoiy asoslari hamda asosiy maqsad (ma'rifat, haqiqatni anglash va komillikka yetish) va vazifalari (faol ma'naviy vazifa va mas'ul va maqsadli mavjudot)ga oid ilmiy xulosa va yangiliklardan O'zbekiston Respublikasi Vazirlar Mahkamasi huzuridagi Imom Buxoriy xalqaro ilmiy-tadqiqot markazi tomonidan tashkil etilgan ma'naviy-ma'rifiy tadbirlar ssenariylarini tayyorlash hamda buyurtma asosida "O'rta asr Sharq allomalari va mutafakkirlarining tarixiy falsafiy merosi" nomli ensiklopedik kitobni tayyorlashda foydalanilgan (O'zbekiston Respublikasi Vazirlar Mahkamasi huzuridagi Imom Buxoriy xalqaro ilmiy-tadqiqot markazining 2025-yil 10-fevraldagi 02/60-son ma'lumotnomasi). Natijada, Ibn al-Arabiy ta'limotidagi "komil inson" konsepsiyasi mamlakatimizda tasavvufiy ta'limotlarni falsafiy-antropologik yondashuv asosida tahlil qilishda muhim manba va manbahunoslik, falsafa tarixi, islom dini tarixi va ta'limoti kabi fan sohalari bo'yicha tayyorlangan ilmiy to'plam, monografiya va kitoblarni boyitishga xizmat qilgan;

Ibn Arabiy tasavvufiy-irfoniy qarashlari asosida ilohiy ilmda barcha moddiy narsalarning g'oyalari mavjudligi, ular ilohiy ilm negizidan kelib chiqishi (irfoniy bilimning aql bilan uyg'unligi) hamda pirovardida unga qaytishi haqidagi tasavvufga xos tajribani (ilhom, kashf, yaqin) inson va borliq birligi uyg'unlashuvi g'oyasiga asoslangan falsafiy tizim ko'rinishida ratsionallashtirganiga oid ishlab chiqilgan ilmiy-amaliy taklif va tavsiyalar Respublika va ma'naviyat markazi huzuridagi ijtimoiy-ma'naviy tadqiqotlar institutining 2022-2023 yillarda o'tkazilgan targ'ibot faoliyatida, jumladan, 2023-yil uchun chora-tadbirlar dasturining VIII yo'nalishida belgilangan "Milliy qadriyatlar, ma'naviy fazilatlar va ijtimoiy odoblar targ'iboti" 41-bandi "Milliy davlatchiligimiz tarixi, buyuk ajdodlarimizning boy ilmiy-ma'naviy merosini o'rganish orqali aholi o'rtasida milliy birdamlik, vatanga sadoqat, milliy o'zligidan faxrlanish tuyg'ularini kuchaytirish bo'yicha targ'ibot-tashviqot ishlarini tashkil etish" mavzusida targ'ibot ishlarini tashkil etishda foydalanilgan (Respublika Ma'naviyat va ma'rifat markazi huzuridagi Ijtimoiy-ma'naviy tadqiqotlar institutining 2023-yil 7-iyundagi 218/1-son ma'lumotnomasi). Natijada, Ibn Arabiy tasavvufiy qarashlari asosida konfessiyalararo va millatlararo bag'rikenglikni mustahkamlash, jamiyatning turli

qatlamlari o'rtasidagi hamjihatlik madaniyatini yuksaltirish va ma'naviy-ma'rifiy vazifalar ijrosini ta'minlashga xizmat qilgan;

Ibn al-Arabiy tasavvufiy qarashlarida "Alloh – odam – olam" birligi munosabatlarning ontologik, irfoniy va ma'naviy o'zaro bog'lanishlar tizimiga asoslanishi hamda mutlaq haqiqatning mohiyatini anglash (ilm, fahm va kashf) va bilishda musulmon ilohiyotidagi yondashuvlarga munosabati "Vahdat ul-vujud", "Insoni komil", irfoniy tajriba, ruhiy poklanish va ma'naviy safar konsepsiyalari asosida aniqlashtirilganligiga doir ilmiy yangiliklardan "O'zbekiston tarixi" telekanalida e'fira uzatilgan "Buyuk yurt allomalari" ko'rsatuvi ssenariylarini tayyorlashda foydalanilgan (O'zbekiston Milliy teleradiokompaniyasi "O'zbekiston teleradiokanali" davlat muassasasining 2024-yil 29-martdagi 02-06-431-son ma'lumotnomasi). Natijada, Ibn Arabiy falsafiy-antropologik qarashlari, xususan "komil inson", "qalb va nafs istaklari" kabi tushunchalari ilmiy-ma'rifiy kontentning boyitilishiga, yoshlar ongini mustahkamlashga, tasavvufga oid bilimlarni ommalashtirish va uni zamonaviy kontekstda tushunishga, fikrlash va tahlil qilish madaniyatini shakllantirishga xizmat qilgan;

Ibn Arabiyning tasavvufiy ta'limotidagi "inson tabiati", "komil inson", "qalb va nafs istaklari" tushunchalari asosida borliqning yaratilish sababi va oxirgi maqsadi konsepsiyasining mohiyati axloqiy ideal, faol subyekt sifatida ochib berilgan hamda olamning kosmogon xaritasini tushunishga doir yondashuvi ilohiy ilm, ruhiy olam, real olam, moddiy olam xususiyatlari doir taklif va tavsiyalardan O'zbekiston Milliy universitetida bajarilgan OT-F1-106 son "O'rta asrlar Sharq allomalari va mutafakkirlarining tabiiy-ilmiy va ijtimoiy-falsafiy merosining g'arb olimlari tomonidan tadqiq etilishi" (2017-2020 yy) fundamental ilmiy-tadqiqot loyihasi doirasida nashr etilgan ishlarda foydalanilgan (Mirzo Ulug'bek nomidagi O'zbekiston Milliy universitetining 2024-yil 29-martdagi 04/11-2370-son ma'lumotnomasi). Natijada, Ibn al-Arabiy tasavvufiy qarashlari asosida irfon va Vahdat al-vujud falsafasining mohiyati, "Komil inson g'oyasi" hamda diniy bilimlarning zamonaviy shaxs tarbiyasi va imon butligini ta'minlashdagi ahamiyatini ochib berishga xizmat qilgan.

Tadqiqot natijalarining aprobatsiyasi. Mazkur tadqiqot natijalari 5 ta xalqaro va 3 ta respublika ilmiy-amaliy anjumanida aprobatsiyadan o'tkazilgan.

Tadqiqot natijalarining e'lon qilinganligi. Dissertatsiya mavzusi bo'yicha jami 17 ta ilmiy ish chop etilgan. Jumladan, O'zbekiston Respublikasi Oliy attestatsiya komissiyasining dissertatsiyalar asosiy ilmiy natijalarini chop etish tavsiya etilgan ilmiy nashrlarda 8 ta maqola (6 ta respublika, 2 ta xorijiy jurnallarda) chop etilgan.

Dissertatsiyaning tuzilishi va hajmi. Dissertatsiya tarkibi kirish, uch bob, xulosa va foydalanilgan adabiyotlar ro'yxatidan iborat. Dissertatsiyaning hajmi 150 betni tashkil etadi.

DISSERTATSIYANING ASOSIY MAZMUNI

Dissertatsiyaning "**Kirish**" qismida mavzuning dolzarbligi va zarurati, respublika fan va texnologiyalar rivojlanishining ustuvor yo'nalishlariga mosligi,

muammoning o'rganilganlik darajasi, dissertatsiya bajarilgan ta'lim muassasasining ilmiy-tadqiqot ishlari rejaları bilan bog'liqligi tavsiflangan, tadqiqotning maqsadi va vazifalari, obykti, predmeti, tadqiqotda qo'llanilgan usullar yoritilgan. Shuningdek, tadqiqotning ilmiy yangiligi, amaliy natijalari, natijalarining ishonchliligi, ilmiy va amaliy ahamiyati ochib berilgan hamda dissertatsiya natijalarining joriy qilinishi, aprobatsiyasi, e'lon qilinganligi, tuzilishi va hajmi bo'yicha ma'lumotlar keltirilgan.

Dissertatsiyaning **“Ibn al-Arabiy tasavvufiy qarashlarini tadqiq etishning nazariy-metodologik asoslari”** deb nomlangan birinchi bobida Ibn al-Arabiyning irfoniy-tasavvufiy qarashlarining shakllanishiga ta'sir ko'rsatgan omillar hamda arab-musulmon Sharqida tasavvufiy-irfoniy ta'limotlarning rivojlanish bosqichlari tahlil etilgan.

Tasavvuf falsafasining yetuk vakili, diniy-tasavvufiy qarashlarni yangi bosqichga olib chiqqan mutafakkir Ibn al-Arabiyning tasavvufiy qarashlaridagi falsafiy-antropologik jihatlarni tadqiq etish, bu asosida gnoseologik va teologik qarashlarning islom olamidagi rivojlanish tendensiyasini aniqlash muhim falsafiy tadqiqotlardan biridir. Buyuk mutasavvuf, alloma Ibn al-Arabiy Abu Bakr Muhammad ibn Ali Muhiyiddin 1165-yil 7 avgustda Ispaniya (Andalusiya)ning Mursiya shahrida tavallud topgan. “Buyuk murabbiy”, “Ulug' Shayx” (ash-Shayx al-Akbar) unvonlariga sazovor bo'lgan. Uning yaratgan ta'limoti o'z davridayoq O'rta va Yaqin Sharq mamlakatlarida, asosan, Misr, Suriya, Eron, Iroq, Turkiya, Ispaniya, Shimoliy Afrika shuningdek, Markaziy Osiyo mamlakatlarida keng tarqalgan va mashhur bo'lgan⁵.

Tadqiqotda tasavvufshunos olim J.Xolmo'minovning: “Ibn al-Arabiy bolaligidanoq falsafa va tasavvuf ilmi sirlarini o'rganishga qiziqqan. Shuning uchun bo'lsa kerak, bir qancha yetuk olimlardan saboq olgan, ularning suhbatlaridan bahramand bo'lgan. Shu jumladan, nafs sirlarini bilish, tasavvuf va falsafa o'rtasidagi farqni tushunishda Ibn Rushdning fikr-mulohazalariga murojaat etgan. Tarixiy manbalarda keltirilishicha, Ibn al-Arabiy yoshligida keyingi butun hayotini o'zgartirib yuborgan tush ko'radi. Shu tush tufayli butun Ispaniya bo'ylab safarga chiqadi, so'ng Tunis, undan so'ng Marokashga borib, o'zining “Kitob al-asro” asarini yozadi. Ilm yo'lida Andalusiya hamda Shimoliy Afrikada joylashgan ilmiy-madaniy markazlarni kezib yurgan Ibn al-Arabiy 1200-yilda muborak haj safariga boradi va buning natijasida Makka shahrida ikki-uch yil qolib ketishiga to'g'ri keladi. O'zining eng mashhur asarlaridan biri – “Futuhot al-Makkiya” (Makkaning fath etilishi; Makkaning ochilishi) yozishni ham shu yerda boshlaydi. Ushbu shaharda u o'z davrining mashhur hadisshunoslaridan biri hisoblangan Mukinuddin Zohir bin Rustam Isfahoniy bilan tanishadi. Ana shu davrda u Mukinuddinning qizi – Nizomga oshiq bo'lib, uning ishqida g'azallar yozaboshlaydi”⁶ tahlillari keltirilgan va izohlangan.

⁵ Болтаев А. Ибн Арабийнинг ҳаёти ва тасаввуф таълимотида тутган ўрни. // Имом Бухорий сабоқлари, - №4, 2022. -Б.83-85.

⁶ Холмўминов Ж. Ваҳдат ул-вужуд фалсафаси ва унинг накшбандия таълимотига таъсири (Ибн-ал-Арабий, Муҳаммад Порсо ва Абдурахмон Жомий қарашлари асосида). Фалсафа фанлари доктори (DSc) илмий даражасини олиш учун ёзилган диссертация. –Тошкент. 2020. –Б. 20-21.

Soʻfiylarning hayot tarzi (nafsnı tiyish, ochlikka bardosh berish, sabr-toqatli boʻlish va h.k.) har qanday dindorga toʻgʻri kelmaganligi sababli tasavvuf ezoterik (“yopiq”) xarakterga ega boʻladi. Ushbu jihati tasavvufni ismoiliya oqimiga yaqinlashtiradi. Tasavvufda ham ismoiliya oqimiga xos boʻlgan taʼvil anʼanasi, Qurʼonning simvolik-allegorik talqini, uning botiniy, “yashirin” maʼnolarini izlash amalga oshirilardi. Keyinchalik bu urinishlar soʻfiylar amaliyoti va hayot tarzini falsafiy asoslashda xizmat koʻrsatadi.

Dissertant fikriga koʻra, tasavvufning yana bir muhim elementi bu – maʼnaviy ustozlar (shayh, pir, murshidlar) rahbarligida tasavvufning nazariya va amaliyotini oʻzlashtirish boʻlib, bunday rahbarliksiz shogird (murid) oʻz aqli va sogʻligiga zarar yetkazishi mumkin edi. Soʻfiylikda yirik shayhlar vafotidan soʻng ularni avliyolar darajasiga koʻtarish rasm boʻlgan, mozorlari ziyoratgohlarga aylantirilgan. “Avliyo” tushunchasi ham keyinchalik “falsafiy”, doktrinal tasavvufning shakllanishida oʻz oʻrnini egallaydi.

Dissertant mulohazalariga koʻra, Ibn al-Arabiy taʼlimoti uni nafaqat musulmon ilohiyshunosligining buyuk namoyandasi sifatida tanitdi, shu bilan birga, butun islom olami maʼnaviy madaniyatining rivojlanishiga buyuk hissa boʻldi. Ibn al-Arabiyning falsafiy dunyoqarashida borliq tushunchasi panteistik ruhda talqin etiladi. Uning fikricha, barcha narsalarning mohiyatida maqsadga muvofiqlik mavjud. Shunday ekan, borliq, olam azaldan uygʻun va belgilangan tizimlar asosida yaratilgan va shakllantirilganligi kelib chiqadi. Ibn al-Arabiy taʼlimotiga koʻra inson borliq yaratilishining sababi va oxirgi maqsadidir, degan fikrni ilgari surgan holda Alloh tomonidan oldindan oʻylab qoʻyilgan yaratilishni amalga oshirishning bosqichlarini boshidan oxirigacha kuzatib borishga jazm qiladi. Ibn al-Arabiy asarlaridagi ilohiy mohiyat va hisobsiz haqiqatlar oʻrtasidagi ruh va materiya, birlamchi asos va uning uncha muhim boʻlmagan xususiyatlari borliqning turli darajalari oʻrtasidagi munosabatlar, yaratilgan olamning yashashi va harakatining roli toʻgʻrisidagi gʻoyalar aks ettirilgan.

Dissertatsiyaning **“Ibn al-Arabiy antropologik qarashlarining falsafiy tahlili”** deb nomlangan ikkinchi bobida Ibn al-Arabiy tasavvufiy qarashlarining falsafiy-antropologik jihati va uning oʻziga xos xususiyatlari, uning tasavvufiy-irfoniy gʻoyalarining gnoseologik va metafizik asoslari hamda inson tabiati masalasi tadqiq etilgan.

Ibn al-Arabiy tasavvufiy taʼlimotining mohiyatini falsafiy-antropologik qarashlar tashkil etadi va insonga yoʻnaltirilganligi bilan ajralib turadi. Ibn al-Arabiy talqinida bu tabiiy jarayon ilohiyot ruhida talqin etiladi va boshdan oyoq ilohiy ruh sifatida bayon etiladi. Muhyiddin Ibn Arabiy ayol va erkak inson salohiyati jihatidan mutlaq teng ekanligini eʼtirof etgan. U erkakka ayoldan ustun berilgan “daraja”ni⁷ ontologik masala sifatida talqin qilgan, koinotning yagona erkaklik tasvirlarini rad etib, oʻrniga erkak va ayol zaruriy kosmik birlikda juftlashgan ikkilik nikohdagi tushunchani ilgari surgan. Bu tushuncha ham Yaratilish, ham Ilohiy bilim darajasida amal qiladi.

⁷Шайх Муҳаммад Юсуф Муҳаммад Содик. Қуръони карим ва ўзбек тилидаги маънолар таржимаси.- Тошкент,: “Ҳилол-нашр”.-2022.-Б.482 (Бақара сураси, 228-оят).”

Dissertatsiyada Muhyiddin ibn Arabiy islom madaniyati tarixida ayol haqidagi yangicha qarashni ilgari surganligi asoslab berilgan. Bu qarash, haqiqatan ham, zamonaviy musulmonlarni ilhomlantirishga, ularning Islomdagi ayollar haqidagi tushunchalarini qayta baholash uchun poydevor bo‘lishga va madaniy o‘zgarishlar jarayonini to‘g‘ri yo‘nalishga yo‘naltirishga arziydigan darajadadir. Ibn Arabiy inson mohiyatini barcha insonlarda, erkak va ayollarda bir xil deb hisoblaydi. Ikkala jins ham insoniylik nuqtayi nazaridan teng va bu ularning asl mohiyatidir. Erkaklik va ayollik inson tabiatidagi tasodifiy holatlardir. U shunday deydi: “Insoniyat erkak va ayolni birlashtiradi, unda erkaklik va ayollik tasodifiy holatlar bo‘lib, insoniy mohiyat emas”⁸. Shuningdek, u yana shunday deydi: “Momo Havo Odam Atodan yaratilgan, shuning uchun u ikkita xususiyatga ega: kelib chiqishi tufayli erkaklik va tasodif tufayli ayollik”⁹.

Tadqiqotchi fikricha, Ibn Arabiy tasavvuf rasional bilishni inkor etmagan, biroq ayni paytda uning imkoniyatlari cheklanganligini ham e‘tirof etgan. “Alloh darvozasigacha yetaklab borgunga qadar aql ajoyib va qimmatlidir. Bu darvozaga yetdim deganingda, undan voz kech... o‘zingni Allohga topshir: endi “qanday qilib” va “nima uchun” degan savollarga javob izlash befoyda”¹⁰. Ibn Arabiyning fikriga ko‘ra, haqiqiy bilish jarayonida aql va sezgilar o‘z o‘rniga ega, ya‘ni cheklangan va shu cheklangan doirasida haqiqiydir.

Ibn Arabiy sharhlovchilari ko‘pincha ahamiyatsiz tafsilotlarga e‘tibor qaratib, uning eng muhim yutug‘i bo‘lgan – butun dunyoqarashini shakllantirgan dialektikani e‘tibordan chetda qoldirganlari ajablanarli emas. Shayxning keyingi asarlari, ayniqsa, eng nufuzli “Fusus al-hikam” va “al-Futuh al-makkiya”¹¹ kabi kitoblarining umumiy ruhi va jo‘shqinligini belgilab bergan narsa – Koinot va Mutlaq, Inson va Koinot, Inson va Mutlaq, Yagona va Ko‘plik, Yaxshilik va Yomonlik kabi tushunchalar o‘rtasidagi munosabatlar dialektikasini ifodalash istagi bo‘lgan, deb taxmin qilish mumkin. Ushbu dialektikani hisobga olmasdan, uning gnoseologiyasini to‘g‘ri tushunish va baholash mumkin emas. U umumiy jihatdan quyidagicha: sufiy-gnostik (al-orif) tomonidan Mutlaqni anglash, uning nomlari va xususiyatlari (al-asma va-s-sifat) Koinot narsalarida moddiy ko‘rinish oladi, bu dinamik va ziddiyatli jarayondir. Uning g‘oyalari bilan bilvosita tanish bo‘lgan aksariyat tadqiqotchilar uni shunday atashadi. Dissertant fikricha, bu ta‘rif Ibn Arabiy ta‘limotining mohiyatini tushunishga hech qanday yordam bermaydi va bu faqatgina uning metafizik ta‘limotini noto‘g‘ri tushunishga asoslangan qotib qolgan qolipdan iborat, xolos.

Ibn Arabiy ta‘limotini bir qator ratsional qoidalarning bayoni (ba‘zan juda o‘ziga xos) sifatida ko‘rib chiqilgan va ko‘rib chiqilmoqda. Bu ma‘lum darajada haqiqatga mos keladi, lekin shu bilan birga, fikrimizcha, Shayx o‘quvchi bilan muloqot qiladigan ikki xil daraja, mavhum-metafizik va tasavvufiy-intuitivlikni (yoki hatto ikki xil tilni) farqlashi kerak¹². Tavhidni nazarda tutganda, rahmatning

⁸<https://ibnarabisociety.org/woman-as-human-being-and-cosmic-principle-souad-hakim>

⁹ Ибн ал-Арабий. Футухот ул-Маккия. 4–жилд. – Миср. 1392, –С 84.

¹⁰ Степанянц М.Т. Философские аспекты суфизма.- Москва.: Наука, 1987, -С. 30-31.

¹¹Кныш А. Основные источники для изучения мировоззрения Ибн 'Араби: «Фусус ал-хикам» и «ал-Футухат ал-маккийя». Автореф. канд. дис. ... Л., 1986.

¹²Суфизм в контексте мусульманской культуры. / ред. Пригарина, Н.И. – М.: Наука., 1989.–С.13

ustuvorligi Allohning shunchaki “tanlovi”dan ko‘ra ko‘proq narsani anglatadi, chunki bunda hech qanday tasodifiylik yo‘q. Inson nuqtai nazaridan, biz qattiqqo‘l emas, mehribon, qattiq emas, yumshoq bo‘lishni tanlay olamiz. Biroq, Allohning tanlovi yo‘q, chunki marhamat voqelikning o‘ziga xosdir. U g‘azabni rahmshafqatdan, qattqlikni muloyimlikdan ustun qo‘ya olmaydi, chunki bu voqelikni yo‘qlikdan, mavjud bo‘lmaganni mavjud bo‘lgandan, O‘zidan boshqalarni ustun qo‘yish bo‘lardi. Bu koinot qurilgan asosiy haqiqatga - Allohdan boshqa haqiqat yo‘qligi, Allohning borlig‘idan boshqa chin borlik yo‘qligiga zid keladi

Tadqiqotchi fikricha, Ibn Arabiy o‘z asarlarining katta qismini insonlarning ilohiy shaklga xos bo‘lgan xususiyatlarni qanday ro‘yobga chiqarishlari kerakligini tushuntirishga bag‘ishlaydi. U buni Vujudning o‘zi, ya’ni barcha mavjudotning manbai bo‘lgan rahmat nuqtai nazaridan bayon etadi. Shu sababli u odatda fikrning asosiy qoidasi - tavhidning oqibatlarini, uning birinchi xulosasi bo‘lmish payg‘ambarlik ma’nosini ochib berish orqali tushuntiradi. Uning bir qancha kitoblari rahmat birligini har biri o‘ziga xos tarzda namoyon etgan payg‘ambarlarning ko‘pligi g‘oyasi atrofida tuzilgan. Insondan boshqa hamma narsa yaratilgandir, ammo inson ham yaratilgan, ham Haqiqiydir. Aslida, mukammal inson - bu Yaratilish sodir bo‘ladigan Haqiqiy, ya’ni koinot uning tufayli yaratilgan¹³. Demak, pirovard maqsad - shu maqsad yo‘lida paydo bo‘lishning oldingi sabablari yaratilgan narsadir. Va bu yakuniy maqsad - mukammal insondir. “Mukammal” deyishning sababi shundaki, “inson” nomi shaklan unga o‘xshashlarga nisbatan qo‘llanilishi mumkin. Masalan, siz Zaydda ilohiy haqiqatlar zohir bo‘lgan bo‘lsa-da, Amrda zohir bo‘lmagan bo‘lsa-da, Zayd inson, Amr ham inson, deyishingiz mumkin... Xuddi shuningdek, koptok ham dumaloqligi jihatidan osmon sferasiga o‘xshaydi, biroq osmon sferasining mukammalligini koptokning mukammalligi bilan qanday taqqoslash mumkin? Men “mukammal” deganda aynan shuni nazarda tutaman¹⁴.

Dissertant mulohazalariga ko‘ra, Ibn Arabiy falsafasining umumiy tizimini tushunish uchun inson masalasi nafaqat bir bo‘lagidir (juz), balki u falsafaning asosiy kaliti (kulp) sifatida o‘rganiladi. Inson olamning eng mukammal borlig‘i bo‘lib, uning asosini o‘z-o‘zidan mavjud va Mutlaq Absolyut, o‘z-o‘zidan rivojlanishi, hamma borliq ustidan nazorat qilishi va boshqarishi to‘g‘risidagi g‘oya tashkil qiladi. Bu ta’limot olamning birligi va uninghar xil darajalarga bo‘linishi (taboqat), borliq Alloh tomonidan har lahzada tadrijiy yo‘q qilinib va qayta paydo qilinib turishi to‘g‘risidagi g‘oyadan kelib chiqadigan arab-musulmon falsafiy ta’limotidir. Muhyiddin Ibn Arabiy ayol va erkak inson salohiyati jihatidan mutlaq teng ekanligini e’tirof etgan. U erkakka ayoldan ustun berilgan “daraja”ni ontologik masala sifatida talqin qilgan, koinotning yagona erkaklik tasvirlarini rad etib, o‘rniga erkak va ayol zaruriy kosmik birlikda juftlashgan ikkilik nikohdagi tushunchani ilgari surgan. Buday qarash ayollarni past mavjudot deb hisoblaydigan ba’zi musulmon ekstremistlarining notabiiy fikrlaridan ham, Sharq va G‘arbda ayolning o‘rnini tarixiy, lingvistik, huquqiy, teologik va boshqa jihatlardan qayta ko‘rib

¹³William C. Chittick. *Ibnal-'Arabi's Metaphysic sof Imagination: The sufi pathof knowledge.* –New York.:State University of New York Press, 1989.–p. 132.

¹⁴ William C. Chittick. *Ibn 'Arabi: Heir to the Prophets.*– Oxford: Oneworld, 2005–Chapter 9.

chiqishni talab qiluvchi boshqa cheklovlar asosidagi mulohazalardan ham ustun turadi.

Dissertatsiyaning **“Ibn al-Arabiy tasavvufiy-irfoniy qarashlarining komil insonni tarbiyalashdagi ahamiyati”** deb nomlangan uchinchi bobida Ibn al-Arabiy tafavufiy qarashlarida inson va borliq birligi konsepsiyasining ijtimoiy ahamiyati hamda uning komil inson tarbiyasidagi roli ochib berilgan.

Ibn Arabiy tasavvufiy ta’limotida insonlarning tabiiy tuzilishi jarayoni ilohiyat ruhida talqin etiladi va boshdan oyoq ilohiy ruh sifatida bayon etiladi. Bu g’oyaga ko’ra olam barpo etilishining asosiy sababi bu – inson. Bu g’oya barcha so’fiylar fikri va ruhining manbai bo’lib kelgan. Buyuk shayx Ibn al-Arabiy ham ushbu g’oyaga sodiq qolgan holda inson va uning oxirgi maqsadi koinot yaratilishining bosh yo’nalishi, bo’lgan degan g’oyani isbotlashga intiladi. Ya’ni, hozirgi fan bilan tushunganda Olloh va koinot antropomorf tarzida, ya’ni Olloh – xudoni odam shaklida namoyon bo’lishidan iborat, inson bir vaqtning o’zida Ollohga va yaratilgan olamga o’xshaydi, demak, inson tomonidan o’z-o’zini anglash jarayonida Olloh va koinotni bilib olishi mumkin¹⁵, degan so’fizm ta’limotini ilgari suradi.

Dissertatsiyada komil inson tushunchasi birinchi marta Muhyiddin Ibn Arabiy tomonidan muomalaga kiritilgani qayd etilgan. Ibn Arabiy nazdida “komil inson–bu aqli avval yoki nafsi avval, aqli kul”¹⁶ tushunchalari bilan ma’nodoshdir. Chunki “Tangri taolo ilohiy nurdan ilk marta Aqli avvalni yaratdi va uning surat-u shaklini komil inson qiyofasida zuhur ettirdi”¹⁷. Komil insoni (mukammal inson) – so’fiylar tomonidan eng yuqori darajaga erishgan musulmonni ifodalash uchun qo’llaniladigan atama bo’lib, u fanofilloh (Allohda yo’q bo’lish) darajasini anglatadi. Ibn Arabiy fikricha, insonlar Alloh taoloning eng mukammal namoyon bo’lishidir. Buning sababi, insonlar al-Kaun al-Jamil, ya’ni markaziy mavjudot, kichik olam hisoblanib, katta olamda aks etadi va ularda Allohning sifatlari namoyon bo’ladi. Shu bois, insonlar xalifa sifatida ulug’lanadi, chunki ularda Allohning surati va olamning surati mujassam bo’lib, Allohning mohiyati barcha sifatlari va ismlari bilan ularda zohir bo’ladi. Bu shuni anglatadiki, insonlarni Allohning borligini ko’rsatuvchi ko’zgu, deb aytish mumkin.

Tadqiqotda Ibn Arabiyning “komil inson” tushunchasi Allohning har bir ismini (Uning mavjudligini) real hayotda namoyon eta olgan yoki Allohdan bo’lgan insonning tajallisiga aylangan shaxs ekanligi qayd etilgan. Bundan kelib chiqadiki, “komil inson” tushunchasi - insonni kamil, ya’ni to’liq inson degan ma’noni anglatadi. Bu to’liqlik ongning eng yuqori darajasiga erishgan kishi sifatida talqin qilinadi yoki ma’rifat deb ataladi. Ma’rifat esa inson va Alloh o’rtasidagi mavjudlik birligini anglash (Vahdat al-vujud) demakdir. Shunday qilib, Ibn Arabiyning oqilona tarzda e’tiqod qiluvchi “komil inson” tushunchasi haqidagi qarashlari insonning Alloh bilan, o’zi va boshqalar bilan bo’lgan munosabatlarining o’zaro bog’liqligiga olib keladi. Ibn Arabiyning “Komil inson” (al-Insan al-Komil) tushunchasi uning

¹⁵Gerald Elmore. Ibn al-‘Arabī’s Book of the Fabulous Gryphon (‘Anqā’ Mughrib)// Journal of the Muhyiddin Ibn Arabi Society, Vol. XXV, – 1999. –65 p

¹⁶Комилов Н. Тасаввуф. Биринчи китоб. –Тошкент.: Ёзувчи, 1996. – Б.145

¹⁷ Болтаев А.А. “Муҳйиддин Ибн Арабийнинг ижтимоий–фалсафий қарашлари”. Фалс.фан. докт...дисс.(DSc) –Бухоро.–2024 ,– Б.207.

falsafiy va ma'naviy tizimining eng muhim jihati hisoblanadi"¹⁸. Bu tushuncha inson mavjudligining oliy maqsadini, ya'ni ilohiy sifat va fazilatlarini o'z shaxsiy borlig'ida namoyon etishni anglatadi. Ibn Arabiy tafakkurining yangiligi shundaki, u falsafiy, ilohiy va ruhiy unsurlarni uyg'unlashtirib, inson tabiati va borliq mohiyatini tushunishga oqilona va irfoniy yondashuvlarning o'ziga xos sintezini taqdim etadi.

Dissertant fikricha, Ibn al-Arabi asarlarida ilohiy mohiyat va hisobsiz haqiqatlar o'rtasidagi ruh va materiya, birlamchi asos va uning uncha muhim bo'lmagan xususiyatlari borliqning turli darajalari o'rtasidagi munosabatlar, yaratilgan olamning yashashi va harakatining roli to'g'risidagi g'oyalar aks ettirilgan. Uningkoinotning yaratilishi va borlig'i koordinatasini afsonaviy emas, to'la voqelik tarzida tasvirlashi, shuningdek nafaqat subyektiv ong, balki obyektiv voqelik to'g'risidagi fikrlari hayratga soladi. Bu o'rinda ulug' shayxning xayolot, tasavvur to'g'risidagi fikrlari yana ham muhim. Uning ulug' tasavvuri hissiy idrok etish kabi voqedir. Ibn al-Arabiyning fikricha, bu yorug' olamda olti jins mavjudlik bordur: *birinchisi maloh; ikkinchisi jon; uchinchisi madon; to'rtinchisi o'simlik; beshinchisi hayvon; mulk olami oxiriga yetgach, oltinchisi jins* o'laroq inson yaratilgan. Insoniy jismlararo ilk zohir bo'lgan mavjudlik Hazrati Odam edi¹⁹.

Ibn Arabiy fikrlarining bugungi dunyo sharoitida amaliy ahamiyatga ega ekanligi muhimdir. *Birinchi*dan, "komil inson" tushunchasi ongning eng yuqori darajasiga va mavjudlikka erishish uchun inson salohiyatining muhimligini ta'kidlash orqali namoyon bo'ladi. Bu "komil inson" tushunchasi uning "Vahdat al-vujud" (borliqning birligi) ta'limotining bir qismi ekanligini anglatadi, bunda koinotdagi barcha narsa Allohning mavjudligining namoyon bo'lishi sifatida mavjud.

*Ikkinchi*dan, "komil inson" tushunchasi ko'r-ko'rona e'tiqod emas, balki aql va bilimga asoslangan oqilona e'tiqodning muhimligini ta'kidlaydi. Bu shuni anglatadiki, insonda sog'lom mulohaza va chuqur e'tiqod o'rtasida yaxshi muvozanat mavjud bo'lib, ular e'tiqod haqidagi bilim va tushunchalarini faol rivojlantiradilar.

*Uchinchi*dan, "komil inson" tushunchasi madaniy yoki diniy kelib chiqishidan qat'iy nazar, barcha insonlarga taalluqli bo'lgan koinot yoki tabiiy qonunlarni tushunishni ta'kidlaydi. Bu tushuncha koinot va inson o'rtasidagi munosabatlarni anglash uchun birgalikda ishlashda inson mas'uliyati g'oyasini aks ettiradi.

*To'rtinchi*dan, "komil inson" tushunchasi koinotning boshqaruvchisi sifatida insonning mas'uliyati, olamni oqilona boshqarish va undan oqilona foydalanish muhimligini ta'kidlaydi. Ushbu tushuncha insonning barqaror boshqaruv va saqlash shakli sifatida koinotni oqilona boshqarishda ma'naviy va axloqiy mas'uliyatga ega ekanligini aks ettiradi.

*Beshinchi*dan, "komil inson" tushunchasi Alloh va Uning yaratganlari o'rtasidagi bog'liqlikni tushunish uchun asos, shuningdek, insonning o'zining haqiqiy mohiyatiga erishish imkoniyatini ta'minlaydi. Bu Alloh va inson o'rtasidagi

¹⁸M. Chodkiewicz, *An Ocean Without Shore: Ibn Arabi, the Book, and the Law* (USA: State University of New York Press, 2009), 123.

¹⁹Muhyiddini Arabi. "FUSUS UL HIKEM"çeviren Nuri Gencosman, -ISTANBUL. 1992,-C.17

munosabatlarni chuqur anglash, shuningdek, insonning ma'naviy qadriyatlar va ezgu axloqqa muvofiq yashash mas'uliyatini anglatadi. Shu bois, butun bir shaxs bo'lib yetishish, koinotdagi Ilohiy borliqdan xabardor bo'lib yashash va Alloh yaratgan borliqning oqil boshqaruvchisi sifatida harakat qilish uchun sa'y-harakatlar qilish zarur²⁰.

Oltinchidan, "komil inson" tushunchasi ta'limda muhim ahamiyatga ega, chunki u inson salohiyatini va oqilona e'tiqodni rivojlantirishga, hamda koinotni mas'uliyatli boshqarishga ustuvor ahamiyat beradi.

Dissertant mulohazalariga ko'ra, Ibn Arabiybu dunyodagi barcha maxluqotlar orasida faqat insonlargina Alloh taoloning sifatlarini to'liq aks ettira olishini ta'kidlaydi. Bundan tashqari, u komil inson deb ataluvchi zotning ma'lum bir g'ayrioddiy qudratga ega ekanligini, ya'ni bilvosita donishmandlikni nazarda tutgan holda talqin qiladi. Ibn Arabiyning aqliy e'tiqodga ega bo'lgan "komil inson" tushunchasiga qo'shgan hissasi bir necha jihatlarida namoyon bo'ladi. Ushbu g'oya inson salohiyatining yuksalishiga, oqilona e'tiqodga, koinotni mas'uliyat bilan boshqarishga olib keladi va insonlarning Alloh va Uning yaratganlari o'rtasidagi munosabatlarni tushunishi uchun namuna yaratadi. Uning falsafiy antropologiyasida komil inson insonlarning eng afzali, botiniy va zohiriy fazilatlarini bilan zamon va makon chegarasidan yuksakroq, oliyroq zot ekanligini asoslanadi.

XULOSA

Ibn Arabiy tasavvufiy qarashlarining falsafiy-antropologik tahlili bo'yicha quyidagi xulosalar ishlab chiqilgan:

1. Ibn Arabiyning falsafiy dunyoqarashida borliq tushunchasi panteistik ruhda talqin etilganligi va borliq, olam azaldan uyg'un va belgilangan tizimlar asosida yaratilganligi kelib chiqadi. Uning tasavvufiy qarashlarining asosiy yo'nalishlari va yondashuvlari biron-bir fiqhiy va aqidaviy mazhab doirasida chegaralanmaganligi, mo'taziliylar va ash'ariylar namoyondalari qarashlarini to'liq qabul qilmaganligi, uning tasavvufiy ta'limoti falsafiy antropologiyaga asoslanishi kelib chiqdi.

2. Ibn al-Arabiy ta'limoti uni nafaqat musulmon ilohiyshunosligining buyuk namoyandasi sifatida tanitdi, shu bilan birga, butun islom olami ma'naviy madaniyatining rivojlanishi uchun ham buyuk hissa bo'ldi. Uning falsafiy dunyoqarashida borliq tushunchasi panteistik ruhda talqin etiladi. Bundan barcha narsalarning mohiyatida maqsadga muvofiqlik mavjud va borliq, olam azaldan uyg'un va belgilangan tizimlar asosida yaratilgan va shakllantirilganligi kelib chiqadi.

3. Ibn Arabiy tomonidan ishlab chiqilgan tasavvufiy bilish "haqiqatga yetishish" (tahqiq) yo'li sifatida tasavvufning bosh vazifasi – borliqning ilk asosini (Xudoni) borliq kontinuumi (moddiy dunyo) bilan to'g'ri kelishini ifoda qiluvchi yagona bilim binosini qurish masalasining hal etilishiga mo'ljallanganligi, ilohiy mohiyat va hisobsiz haqiqatlar o'rtasidagi ruh va materiya, birlamchi asos va uning uncha muhim bo'lmagan xususiyatlari borliqning turli darajalari o'rtasidagi

²⁰Masataka Takeshita, *Ibn 'Arabi's Theory of the Perfect Man and Its Place in the History of Islamic Thought*, 208.

munosabatlar, yaratilgan olamning yashashi va harakatining roli to'g'risidagi g'oyalar aks ettirilganligi kelib chiqadi.

4. Ibn Arabiyning komil inson haqidagi yondashuvida "olamni inson uchun yaratganlar va inson yaralishi asl maqsaddir" degan g'oya hukmronlik qilishi, Uning falsafiy antropologiyasida komil inson insonlarning eng afzali, botiniy va zohiriy fazilatlari bilan zamon va makon chegarasidan yuksakroq, oliyroq zot ekanligi ochib beriladi. Shu ma'noda, Ibn al-Arabiy ta'limotiga ko'ra inson borliq yaratilishining sababi va oxirgi maqsadidir, degan fikrni ilgari surgan holda Alloh tomonidan oldindan o'ylab qo'yilgan yaratilishni amalga oshirishining bosqichlarini boshidan oxirigacha kuzatib borishga jazm qilganligi kelib chiqadi.

5. Ibn Arabiyning bir qator nazariy qoidalari ayrim tariqatlarning g'oyaviy asosini belgilab berdi, uning "Al-Futuh al-makkiya" asarida bayon etilgan amaliy tavsiyalari esa muridlarni tayyorlashda qo'llanila boshlandi. Naqshbandiya tariqatining ko'plab atoqli vakillar Ibn Arabiyga borib taqaladigan g'oyaviy an'anaga mansubliklarini ko'rsatish uchun o'z ismlariga al-akbariy – "akbariy" (ash-shayx al-akbar so'zidan olingan) unvonini qo'shganligi kelib chiqadi.

6. Ibn Arabiyning ikki asosiy ta'limotiga asoslangan holda, "komil inson yoki inson kamoloti haqidagi munozara o'rganish uchun juda qiziqarli mavzu hisoblanadi. U bu dunyodagi barcha mahluqotlar orasida faqat insonlargina Alloh taoloning sifatlarini to'liq aks ettira olishini ta'kidlaydi. Bundan tashqari, u komil inson deb ataluvchi zotning ma'lum bir g'ayrioddiy qudratga ega ekanligini, ya'ni bilvosita donishmandlikni nazarda tutgan holda talqin qiladi.

7. Ibn Arabiyning aqliy e'tiqodga ega bo'lgan "komil inson" tushunchasiga qo'shgan hissasi bir necha jihatlarida namoyon bo'ladi. Ushbu g'oya inson salohiyatining yuksalishiga, oqilona e'tiqodga, koinotni mas'uliyat bilan boshqarishga olib keladi va insonlarning Alloh va Uning yaratganlari o'rtasidagi munosabatlarni tushunishi uchun namuna yaratadi. Yaralish olamida inson yaratilishi haqida "olamni inson uchun yaratganlar va inson yaralishi asl maqsaddir" degan g'oya hukmronlik qiladi. Uning falsafiy antropologiyasida komil inson insonlarning eng afzali, botiniy va zohiriy fazilatlari bilan zamon va makon chegarasidan yuksakroq, oliyroq zot ekanligini asoslanadi.

Tadqiqot ishi doirasida quyidagi takliflar ishlab chiqilgan:

- jahon qo'lyozma fondlarida saqlanayotgan Ibn al-Arabiyning asarlarini tarjima qilib, ilmiy muomalaga kiritish;

- O'zbekistonda tasavvuf falsafasini chuqur o'rganadigan va ushbu ta'limotni ilmiy-fundamental tadqiq etish bilan shug'ullanadigan ilmiy markazlar tashkil qilish;

- islom falsafasi, tasavvuf falsafasi va o'rta asrlar Sharq mutafakkirlarining falsafiy-irfoniy qarashlarini tushunarli tilda targ'ib qilishga qaratilgan yangi avlod o'quv adabiyotlarini va qomusiy lug'atlar yaratish, xorijiy tadqiqotlarni va asarlarni tarjima qilish amaliyotini yo'lga qo'yish;

- Ibn al-Arabiy ta'limotidagi komil inson, ruhiy poklanish, fitrat va borliq bilan uyg'unlik kabi tushunchalarni falsafa, diniy ta'lim, axloqshunoslik, psixologiya fanlari dasturlariga kiritish;

- Ibn al-Arabiyning komil inson konsepsiyasi asosida “axloqiy yetuk shaxs modeli”ni ishlab chiqish va uni “Yangi hayot uchun – yangi ma’naviyat” dasturiga integratsiya qilish;

- Ibn al-Arabiy hayoti va g‘oyalari haqida ilmiy-ommabop film, hujjatli ko‘rsatuv, podkast va maqolalar tayyorlash, OAVda “Komil inson saboqlari”, “Tasavvuf falsafasi va bugungi jamiyat” kabi rubrikalarni joriy etish maqsadga muvofiq.

**НАУЧНЫЙ СОВЕТ DSc.03/27.02.2020.Ф.72.08
ПО ПРИСУЖДЕНИЮ УЧЕНОЙ СТЕПЕНИ ПРИ
БУХАРСКОМ ГОСУДАРСТВЕННОМ УНИВЕРСИТЕТЕ**

ФЕРГАНСКИЙ ПОЛИТЕХНИЧЕСКИЙ ИНСТИТУТ

МИРЗАЕВ АХРОРЖОН АЗАМОВИЧ

**ФИЛОСОФСКО-АНТРОПОЛОГИЧЕСКИЙ АНАЛИЗ ТАСАВВУФ
ВЗГЛЯДОВ ИБН АЛЬ-АРАБИ**

09.00.03 – История философии

АВТОРЕФЕРАТ
диссертации на соискание ученой степени доктора философии (PhD)
по философским наукам

Бухара – 2025

Тема диссертации (PhD) по философским наукам зарегистрирована Высшей аттестационной комиссией при Министерстве Высшего образования, науки и инноваций Республики Узбекистан под номером B2023.1.PhD/Fal892.

Диссертация выполнена в Ферганском политехническом институте.

Автореферат диссертации размещен на трёх языках (узбекском, русском, английском (резюме)) на веб-странице Научного совета (www.buxdu.uz) и по адресу (www.ziyonet.uz) информационно-образовательного портала «ZiyoNet».

Научный руководитель:

Сиддиков Илёсжон Бахромович
доктор философских наук, доцент

Официальные оппоненты:

Болтаев Абдурахим Амонович
доктор философских наук, доцент

Холмуминов Жаъфар Мухаммадиевич
доктор философских наук, профессор

Ведущая организация:

Андижанский государственный университет

Защита диссертации состоится "24" июня 2025 г. в "14⁰⁰" часов на заседании Научного совета DSc.03/27.02.2020. F.72.08 по присуждению ученых степеней при Бухарском государственном университете. (Адрес: 200114, г. Бухара, ул. М. Икбол, 11. Тел.: (65) 221-29-14; факс: (65) 221-57-27, e-mail: buxdu_rektor@buxdu.uz)

С диссертацией можно ознакомиться в Информационно-ресурсном центре Бухарского государственного университета (зарегистрирован под № 679). (Адрес: 200114, г. Бухара, ул. М. Икбол, 11. Тел.: (65) 221-25-87.)

Автореферат диссертации разослан "5" июня 2025 года.

(Протокол реестра № 15 от 5 июня 2025 года.



Намозов Б.Б.

Председатель Научного совета по присуждению учёных степеней, доктор философских наук, профессор

Шарипов А.З.

Учёный секретарь Научного совета по присуждению учёных степеней, доктор философских наук, профессор

Сафарова Н.О.

Председатель научного семинара при научном совете по присуждению учёных степеней, доктор философских наук, профессор

ВВЕДЕНИЕ (аннотация диссертации доктора философии (PhD))

Актуальность и востребованность темы диссертации. Современный процесс глобализации в мире оказывает глубокое влияние на все стороны жизни общества, с одной стороны, создавая основу для развития, с другой стороны, он также ставит серьезные задачи, такие как сохранение мира, обеспечение чистоты духовного мира человека, устранение нравственных проблем. В таких условиях необходимо разрабатывать новые методы воспитания, основанные на богатом историческом наследии и ценностях, формировать у молодежи чувство национальной гордости и чести, воспитывать ее как зрелое поколение, верное своим идеям и с уверенностью смотрящее в будущее. Именно с этой точки зрения изучение наследия Ибн Араби, обогащение духовного мира молодежи через его тасаввуф-философские взгляды и укрепление ее мировоззренческой устойчивости, классификация человеческой природы, раскрытие социальных основ присущих ей личностных качеств и способностей, имеет актуальное значение.

В мировых научно-исследовательских центрах ведутся исследования учения тасаввуф, его места в жизни человека, духовного наследия великих мыслителей и просветителей, внесших вклад в формирование мышления народов Востока. Особое значение приобретает философско-антропологический анализ суфизма как ключевого источника в развитии идей связи вселенной и человека, гуманизма и свободомыслия. Поэтому возрастает потребность в изучении тасаввуф-антропологических идей в наследии шейха Мухиддина ибн Араби, философской системы, основанной на идее гармонии человека и единства бытия, присущей учению тасаввуф, подхода мусульманского богословия в познании, роли понятия «совершенный человек» в формировании человеческой нравственности и его места в воспитании молодежи.

На новом этапе развития Узбекистана проводятся реформы, направленные на формирование знаний и высоких нравственных качеств у молодежи, а также пропаганду нашей священной религии, национальных ценностей, несравненного вклада наших великих ученых и мыслителей в развитие мировой науки и цивилизации. «Задачи, изложенные в специальной резолюции Генеральной Ассамблеи ООН «Просвещение и религиозная толерантность», принятой по инициативе Узбекистана, служат предотвращению распространения радикальных взглядов среди нашей молодежи, социальной реабилитации тех, кто сбился с правильного пути, и возвращению их к здоровой жизни. Ведь мировой опыт показывает, что, прежде всего, обучение молодежи науке и просвещению, привитие ей гуманистической сути ислама и истинных ценностей исламской культуры являются наиболее эффективным средством борьбы с экстремизмом»¹.

¹ Мирзиёев Ш.М. Ҳозирги замон ва Янги Ўзбекистон. – Тошкент: “O‘zbekiston”, 2024. –Б.479.

Особенно важно раскрыть актуальность идей Ибн Араби о самосознании, единстве знания и действия, поиске истины, основанных на понятиях «человеческой природы», «совершенного человека», «желаний сердца и души» в его тасаввуф учении.

Настоящее диссертационное исследование в определенной степени служит реализации задач, намеченных в Законе Республики Узбекистан от 25 февраля 2025 года № ЗРУ-1037 «Об обеспечении свободы совести граждан в Республике Узбекистан и утверждении концепции государственной политики в религиозной сфере», Указах Президента Республики Узбекистан от 11 сентября 2023 года №УП-158 «О Стратегии Узбекистан-2030», №УП-6255 от 1 июля 2021 года «Об утверждении Национальной стратегии Республики Узбекистан по противодействию экстремизму и терроризму на 2021-2026 годы», от 21 апреля 2025 г. №УП-68 «О мерах по дальнейшему усилению гарантий права граждан на свободу совести и выводу реформ в религиозно-образовательной сфере на новый этап», Постановлениях №ПП-2995 от 24 мая 2017 года «О мерах по дальнейшему совершенствованию системы сохранения, изучения и пропаганды древних письменных источников», №ПП-3080 от 23 июня 2017 года «О мерах по созданию Центра исламской цивилизации в Узбекистане при Кабинете Министров Республики Узбекистан», № ПП-3907 от 14 августа 2018 г. «О мерах по духовному, нравственному и физическому совершенству молодежи, выводу системы предоставления ей образования на качественно новый уровень», №ПП-4307 от 3 мая 2019 г. «О мерах по повышению эффективности духовно-просветительской работы», №ПП-5040 от 26 марта 2021 г. «О мерах по коренному совершенствованию системы духовно-просветительской работы», а также Постановлении Кабинета Министров № 723 от 17 ноября 2020 года «Об организации деятельности общественных советов по обеспечению межнационального согласия, толерантности и солидарности» и в других нормативно-правовых документах в данной области.

Соответствие исследования приоритетным направлениям развития науки и технологий республики. Данное диссертационное исследование выполнено в рамках приоритетного направления развития науки и технологий республики. «Формирование системы социальных, правовых, экономических инновационных идей для информационного общества и демократического государства и пути их реализации».

Степень изученности проблемы. Подробный анализ научных исследований востоковедов, историков и философов по изучению учения Ибн аль-Араби свидетельствует о высокой значимости этого учения для современной эпохи. Его изучением занимались востоковеды, исламоведы и философы Европы и США, в частности, такие ученые, как Дж.С.Тримингем,

А.Кныш, Ф.Розенталь, Р.Ландов, Р.Николсон, Г.Корбин, П.Котес, М.Ходкевич, Р.Нетлер, А.Афифи, А.Диййап, С.Наср².

В странах Содружества Независимых Государств социально-философский анализ религиозно-философских и ирфон взглядов и тасаввуф идей Ибн аль-Араби проводили такие исследователи как М.Степанян, А.Хисматуллин, А.Смирнов, Л.Тухватуллин, М.Хефиян³.

В Узбекистане суфийские воззрения Ибн аль-Араби изучали Н. Комилов, Дж. Холмуминов, О. Давлатов, З. Исакова, А. Болтаев и Б. Намозов. В частности, Дж. Холмуминов исследовал философию вахдат аль-вуджуд и ее влияние на учение накшбандия, О. Давлатов изучал Ибн аль-Араби и его философию вахдат аль-вуджуд, З. Исакова рассматривала ирфан и его роль в развитии восточной философской мысли, А. Болтаев анализировал социально-философские взгляды Мухйиддина Ибн Араби, а Б. Намозов проводил исследования по изучению философских основ суфийских воззрений Абу Бакра аль-Калабади⁴.

Исследования востоковедов, историков и философов мира, посвященные творчеству восточных мыслителей, в частности, учению Ибн аль-Араби, свидетельствуют об их высокой значимости для настоящей эпохи. Однако, поскольку философско-антропологические аспекты философии Ибн аль-Араби, его тасаввуф воззрения в Узбекистане не изучались, необходимо провести комплексное исследование в монографическом плане. В данном исследовании предпринята попытка обосновать влияние философии Ибн аль-

² Тримингем Дж.С. Суфийские ордены в исламе / Пер.санг. А.А.Ставиской. М: “София”, ИД “Гелиос”, 2002.; А.Кныш. Учение Ибн Араби в поздней мусульманской тардиции // Суфизм в контексте мусульманской культуры. – М., 1989.; Исламские мистики. / Пер. с. нем. В.Г.Ноткин. – СПб.: Евразия, 2003.; Ф.Роузентал Торжество знания. (концепция знания в средневековом исламе). – Москва, 1978.; Landau R. The philosophy of Ibn Arabi. – New York, 1959.; R.A. Nicolson The Idea of Personality in Sufism. – Cambridge, 1923.; H. Corbin Creative Imagination in the Sufism of Ibn ‘Arab. – Paris, 1958.; Coates P. Ibn ‘Arabi and Modern Thought: The History of Taking Metaphysics Seriously. – Oxford: Anqa. 2002.; Chodkiewicz M. An Ocean Without Shore: Ibn ‘Arabi, the Book, and the Law. – Albany: State University of New York Press, 1993.; Nettler R.J. Sufi Metaphysics and Quranic Prophets: Ibn ‘Arabi’s Thought and Method in the Fusus al-Hikam. – Oxford: Islamic Texts Society. 2003.; Affifi A. The Mystical Philosophy of Muhid-din Ibnul Arabi. – Cambridge, 1939.; Diyab A.N. The Dimensions of Man in Ibn Arabi’s Philosophy. – Cambridge, 1981.; Nasr S.H. Three Muslim Sages. Avicenna –Suhrawardi – Ibn Arabi. – Cambridge, 1967.

³ Степанянц М.Т. Восточная философия. – М., 2001.; Хисматуллин А.А. Суфийская ритуальная практика (на примере братства Накшбандийа). СПб., 1996. 208 с.; Хефиян М.Т. Суфийская философия Ибн Араби “Единство гносеологии, этики и онтологии”. диссер. канд. филос. наук. – М., 2004.; Л.И.Тухватулина, Антропология Ибн Араби // Мусульманский мир, 2000

⁴ Нажмиддин Комилов. Тасаввуф. – Тошкент: Маънавият, 2009. – 224 б.; Холмўминов Ж. Вахдат ул-вужуд фалсафаси ва унинг Накшбандия таълимотига таъсири (Ибн ал-Арабий, Мухаммад Порсо ва Абдурахмон Жомий қарашлари асосида)”. Фал.фанлари доктори (DSc) илмий даражасини олиш учун ёзилган диссертация автореферати. –Тошкент: Ўзбекистон Миллий университети, 2020. – 60 б.; Холмўминов Ж. Қиёсий тасаввуфшунослик (Монография). – Тошкент: “Тошкент давлат шарқшунослик университети”, “Yosh avlod matbaa”, 2021. – 266 б. (16,5 б.т.); Жаъфар Холмўминов. Тасаввуф онтологияси (Монография). – Тошкент: “Тошкент давлат шарқшунослик университети”, “Yosh avlod matbaa”, 2021. – 190 б. -11,5 б.т.; Холмўминов Ж. Ирфон фалсафаси. Изоҳли луғат-қўлланма. – Тошкент, 2025. – 240 б.; Isaqova Z.R. Irfon va uning Sharq falsafiy tafakkuri rivojida o‘rni(X-XIII asrlar). Фал.фан.док.(DSc) дисс.автореф.–Samarqand, 2022. –Б. 30.; О.Давлатов. Ибн ал-Арабий ва унинг вахдат ул-вужуд фалсафаси (монография). – Т.: Фан, 2007.; Boltayev A. Muhyiddin ibn Arabiyning ijtimoiy-falsafiy qarashlari.: Fals. fan. dokt (DSc) diss. avtoreferati. –Buxoro, 2023. –B. 32; Намозов Б. Мухаммад Порсо тасаввуфий таълимотининг фалсафий асослари.-фал.фан.док. дисс. 2020.,

Араби на формирование ирфон-тасаввуф мировоззрения, реализуя эту потребность.

Связь диссертационного исследования с научно-исследовательскими планами высшего образовательного учреждения, где выполнена диссертация. Диссертация выполнена в рамках научного проекта по теме «Развитие нового Узбекистана и исторические проблемы формирования общественного сознания студенческой молодежи (2022-2025 годы)» в соответствии с научно-исследовательским планом Ферганского политехнического института.

Целью исследования является выявление философско-антропологических особенностей тасаввуф воззрений Ибн аль-Араби.

Задачи исследования:

изучение этапов становления и развития тасаввуф-ирфон учений, а также их влияния на воззрения Ибн аль-Араби и факторы, оказавшие на него влияние;

раскрытие сущности и научно-концептуальных основ тасаввуф учения Ибн аль-Араби;

анализ гносеологической и метафизической, философско-антропологической основы тасаввуф воззрений Ибн аль-Араби и их специфических особенностей;

обоснование понятия «человеческая природа», «совершенный человек», «желания сердца и души» в тасаввуф учении Ибн Араби с философско-антропологической точки зрения;

обоснование социальной значимости концепции единства человека и бытия в тасаввуф воззрениях Ибн аль-Араби;

проведение антропологического анализа идеи воспитания совершенного человека в воззрениях Ибн аль-Араби и разработка предложений и рекомендаций по их использованию в процессе духовного воспитания.

Объектом исследования стали избранные произведения, выражающие тасаввуф воззрения Ибн аль-Араби, и научные исследования, анализирующие их.

Предметом исследования является изучение философско-антропологических особенностей ирфон-тасаввуф воззрений Ибн аль-Араби, их гносеологических и метафизических оснований, а также социальной значимости концепции единства человека и бытия.

Методы исследования. В диссертации использовались такие научные методы познания как анализ и синтез, комплексный подход, сравнительный анализ, системно-функциональный подход, контент-анализ, ретроспективный анализ, гипотетическое дедуктивное диалектическое, синергетическое и интенционально-телеологическое объяснение.

Научная новизна исследования заключается в следующем:

обоснованы концептуально классификация человеческой природы по реальному и жизненному признаку (активный социальный субъект),

социальные основы присущих ей личностных добродетелей и способностей (единство тела, ума и духа), природа таких жизненных функций как свобода воли, выбор, просвещение и самосознание, а также главная цель (просвещение, постижение истины и достижение совершенства) и задачи (активная духовная задача и ответственное и целесообразное существование) в философско-антропологическом учении Ибн аль-Араби;

раскрыто, что Ибн Араби, исходя из своих ирфон-тасаввуф воззрений, рационализировал тасаввуф опыт (вдохновение, открытие, близость) существования идей всех материальных вещей в божественной науке, их происхождение из основы божественной науки (гармония ирфон знания с разумом), и их конечное возвращение к ней, в виде философской системы, основанной на идее гармонии единства человека и бытия;

выявлено, что в тасаввуф воззрениях Ибн аль-Араби единство взаимоотношений «Аллах – человек – мир» базируется на системе онтологических, ирфон и духовных взаимосвязей, а его отношение к подходам мусульманского богословия к пониманию сущности абсолютной истины (познание, понимание и открытие) и знания проясняется на основе понятий «вахдат уль-вуджуд», «совершенный человек», ирфон опыта, духовного очищения и духовного пути;

обоснована сущность понятия причины творения и конечной цели бытия как нравственного идеала, активного субъекта, его подход к пониманию космогонической карты мироздания на основе божественного знания, особенностей духовного мира, реального мира и материального мира на основе понятий «природа человека», «совершенный человек», «желания сердца и души» в тасаввуф учении Ибн Араби.

Практические результаты исследования заключаются в следующем:

обосновано, что концепция Ибн Араби «совершенного человека» отражает такие качества как стремление к знаниям и истине, жизнь в соответствии с моралью, чувство социальной ответственности, обеспечение баланса между здравым рассуждением и глубокой верой, самосознание, рост как духовного существа, стремление к гармонии с Богом, понимание взаимосвязанности всех существ и достижение полного потенциала человека (духовного, интеллектуального и эмоционального);

доказано, что интерпретация Мухиддином ибн Араби абсолютного равенства мужчин и женщин с точки зрения человеческого потенциала как онтологического вопроса и его концепции бинарного брака, в котором мужчины и женщины объединены в необходимое космическое единство, вдохновили мусульман в исламской истории на новые взгляды на женщин, обеспечили основу для переоценки их взглядов и направили процесс культурных изменений;

раскрыта проблема понимания человека в тасаввуф учении Ибн Араби в духовно-нравственном воспитании на основе идеи «совершенного человека», концепция единства во взаимоотношениях «человек – бытие – Творец» в

современном духовном и социальном развитии, равновесие между сердцем и душой является основой внутреннего совершенствования человеческой личности, а также необходимость разработки и интеграции образовательных программ на основе модели «совершенного человека» Ибн Араби.

Достоверность результатов исследования основывается на том, что теоретические положения, методы и подходы исследования, использованные в процессе изыскания, получены с опорой на официальные источники, факты и статистические данные, определение понятия разработано в соответствии с требованиями методологии и логики научного исследования, опубликованные научные статьи апробированы на республиканских и международных конференциях, на основе выводов, сделанных по результатам исследования, разработаны предложения, рекомендации, внедренные в практику, полученные результаты одобрены соответствующими уполномоченными организациями.

Научная и практическая значимость результатов исследования. Научная значимость результатов исследования, научно-теоретических выводов, предложений и рекомендаций, содержащихся в них, может быть использована в научных исследованиях сущности учения Ибн аль-Араби, в научных исследованиях важности изучения наследия предков, в целостном и всестороннем анализе трудов по источниковедению учения тасаввуф, в совершенствовании методологических подходов и теоретических выводов в этой связи, в исследованиях генезиса и нравственно-воспитательной сущности средневековых суфийских учений, в раскрытии гуманистической сущности ислама в мировом сообществе, в формировании качеств совершенства, интеллектуального, духовно-нравственного развития у молодежи современного общества, в раскрытии философской сущности воззрений мыслителей о совершенном человеке и анализе этапов развития концепции совершенного человека, а также использования ее для совершенствования и обогащения теоретических и методологических основ в содержании дисциплин «История философии», «Философия тасаввуф», «История тасаввуф», «Герменевтика тасаввуф», «Религиоведение».

Практическая значимость результатов исследования объясняется тем, что разработанные выводы могут быть использованы при изучении истории науки, учения тасаввуф и духовного наследия в Узбекистане, организации спецкурсов по истории тасаввуф в учебных заведениях и высших учебных заведениях, реализации государственных программ, в просветительской деятельности центров «Просвещение и просветительство», разработке научно обоснованных пропагандистских материалов, связанных с историей тасаввуф, книг по тасаввуф, поддержке инициатив, направленных на повышение религиозного, духовного и интеллектуального потенциала граждан, повышении эффективности работы, направленной на воспитание подрастающего поколения в духе уважения, любви и преданности великому

духовному наследию, разработке направлений воспитания современного человека на основе концепции совершенного человека.

Внедрение результатов исследования. На основе результатов проведенного исследования по философско-антропологическому анализу тасаввуф воззрений Ибн аль-Араби:

научные выводы и новизна по классификации человеческой природы по реальному и жизненному признаку (активный социальный субъект), социальным основам присущих ей личностных добродетелей и способностей (единство тела, ума и духа), природе таких жизненных функций как свобода воли, выбор, просвещение и самосознание, а также главной цели (просвещение, постижение истины и достижение совершенства) и задач (активная духовная задача и ответственное и целесообразное бытие) в философско-антропологическом учении Ибн аль-Араби были использованы при подготовке сценариев духовно-просветительских мероприятий, организуемых Международным научно-исследовательским центром имени Имама Бухари при Кабинете Министров Республики Узбекистан и при подготовке энциклопедического сборника «Историко-философское наследие ученых и мыслителей средневековья» на основании заказа (Справка № 02/60 от 10 февраля 2025 года Международного научно-исследовательского центра Имама Бухари при Кабинете Министров Республики Узбекистан). В результате, это послужило тому, что концепция «совершенного человека» в учении Ибн аль-Араби стала важным источником при анализе тасаввуф учений в нашей стране на основе философско-антропологического подхода и обогащению научных сборников, монографий и книг, подготовленных в таких областях науки, как источниковедение, история философии, история и учение исламской религии;

разработанные научно-практические предложения и рекомендации о том, что Ибн Араби, исходя из своих ирфон-тасаввуф воззрений, рационализировал тасаввуф опыт (вдохновение, открытие, близость) существования идей всех материальных вещей в божественной науке, их происхождение из основы божественной науки (гармония ирфон знания с разумом), и их конечное возвращение к ней, в виде философской системы, основанной на идее гармонии единства человека и бытия, были использованы в пропагандистской деятельности Института социально-духовных исследований Республиканского центра духовности в 2022-2023 годах, в частности, пункта 41 «Пропаганда национальных ценностей, духовных качеств и общественных норм», изложенного в VIII направлении программы мероприятий на 2023 год по теме «Организация пропагандистско-агитационной работы по укреплению национального единства, верности Родине, гордости за национальную идентичность среди населения через изучение истории нашей национальной государственности и богатого научного и духовного наследия наших великих предков». (Справка № 218/1 от 7 июня 2023 г. Института социально-духовных исследований Республиканского центра духовности и просветительства). В

результате, это способствовало укреплению межконфессиональной и межэтнической толерантности, формированию культуры солидарности между различными слоями общества, обеспечению выполнения духовных и просветительских задач, основанных на тасаввуф воззрениях Ибн Араби;

выводы по научной новизне о том, что в тасаввуф воззрениях Ибн аль-Араби единство взаимоотношений «Аллах – человек – мир» базируется на системе онтологических, ирфон и духовных взаимосвязей, а его отношение к подходам мусульманского богословия к пониманию сущности абсолютной истины (познание, понимание и открытие) и знания проясняется на основе понятий «вахдат уль-вуджуд», «совершенный человек», ирфон опыта, духовного очищения и духовного пути, были использованы при подготовке сценариев для программы «Ученые великой страны», транслируемой на телеканале «История Узбекистана». (Справка № 02-06-431 от 29 марта 2024 г. ГУ «Узтелерадиоканал «Узбекистон» Национальной телерадиокомпании Узбекистана). В результате, это послужило обогащению научно-образовательного контента, укреплению сознания молодежи, популяризации знаний о тасаввуф и осмыслению его в современном контексте, формированию культуры мышления и анализа на основе философско-антропологических воззрений Ибн Араби, в частности, таких понятий как «совершенный человек», «желания сердца и души»;

предложения и рекомендации по сущности понятия причины творения и конечной цели бытия как нравственного идеала, активного субъекта, его подхода к пониманию космогонической карты мироздания на основе божественного знания, особенностей духовного мира, реального мира и материального мира на основе понятий «природа человека», «совершенный человек», «желания сердца и души» в тасаввуф учении Ибн Араби были использованы в опубликованных работах в рамках фундаментального научного проекта ОТ-Ф1-106 «Исследование западными учеными естественнонаучного и социально-философского наследия средневековых восточных ученых и мыслителей» (2017-2020 гг.), выполненного в Национальном университете Узбекистана. (Справка № 04/11-2370 от 29 марта 2024 года Национального университета Узбекистана имени Мирзо Улугбека). В результате, это послужил раскрытию сути философии знания и Вахдат аль-вужуд Ибн аль-Араби, основанных на его тасаввуф взглядах, раскрытию «идеи совершенного человека» и значению религиозных знаний в современном личностном образовании и обеспечению целостности веры.

Апробация результатов исследования. Результаты данного исследования были апробированы на 5 международных и 3 республиканских научно-практических конференциях.

Опубликованность результатов исследования. По теме диссертации опубликовано 17 научных работ. В том числе в научных изданиях, рекомендованных к публикации Высшей аттестационной комиссией

Республики Узбекистан, опубликовано 8 статей (6 - в республиканских, 2 - в зарубежных журналах).

Структура и объем диссертации. Диссертация состоит из введения, трех глав, заключения и списка использованной литературы. Объем диссертации составляет 150 страниц.

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ ДИССЕРТАЦИИ

Во «**Введении**» диссертации описываются актуальность и востребованность темы, ее соответствие приоритетным направлениям развития науки и технологий республики, степень изученности проблемы, ее связь с планами научно-исследовательской работы высшего образовательного учреждения, где выполнена диссертация, описываются цель и задачи исследования, объект, предмет, методы, использованные в исследовании. Также раскрываются научная новизна, практические результаты, достоверность полученных результатов, научно-практическая значимость исследования, приводятся сведения о внедрении, апробации, опубликованности результатов, структуре и объеме диссертации.

В первой главе диссертации под названием «**Теоретико-методологические основы изучения тасаввуф возрений Ибн аль-Араби**» анализируются факторы, повлиявшие на формирование ирфон-тасаввуф возрений Ибн аль-Араби, а также этапы развития тасаввуф-ирфон учений на арабо-мусульманском Востоке.

Ибн аль-Араби, видного представителя философии тасаввуф, мыслителя, выведшего религиозно-тасаввуф возрения на новый уровень, и определение на этой основе тенденции развития гносеологических и теологических возрений в исламском мире, является одним из важных философских исследований. Великий мыслитель, ученый Ибн аль-Араби Абу Бакр Мухаммад ибн Али Мухийддин родился 7 августа 1165 года в городе Мурсия, Испания (Андалусия). Он был удостоен званий «Великий учитель», «Великий шейх» (аш-шейх аль-акбар). Созданные им учения были широко распространены и популярны на Ближнем и Среднем Востоке, в основном в Египте, Сирии, Иране, Ираке, Турции, Испании, Северной Африке, а также в странах Центральной Азии⁵.

В своем исследовании ученый-тасаввуфовед Дж. Холмунинов пишет: «Ибн аль-Араби с детства интересовался изучением тайн философии и науки тасаввуф. Вероятно, поэтому он брал уроки у ряда выдающихся ученых и получал удовольствие от их бесед. В частности, он обращался к идеям Ибн Рушда о познании тайн души и понимании разницы между тасаввуф и философией. Исторические источники утверждают, что в юности Ибн аль-Араби увидел сон, который изменил всю его дальнейшую жизнь. Из-за этого

⁵ Болтаев А. Ибн Арабийнинг ҳаёти ва тасаввуф таълимотида тутган ўрни. // Имом Бухорий сабоқлари, - №4, 2022. -Б.83-85.

сна он путешествовал по всей Испании, затем в Тунис, а затем в Марокко, где написал свой труд «Китаб аль-Асра». Ибн аль-Араби, который путешествовал по научным и культурным центрам Андалузии и Северной Африки в своих поисках знаний, отправился в благословенное паломничество в 1200 году, и в результате ему пришлось остаться в Мекке на два или три года. Именно здесь он начал писать одно из своих самых известных произведений «Футухат аль-Маккия» (Завоевание Мекки; Открытие Мекки). В этом городе он встретил Мукинуддина Захира бин Рустама Исфакхани, одного из известных хадисоведов своего времени. В этот период он влюбился в дочь Мукинуддина, Низам, и начал писать газели о ее любви⁶.

Поскольку суфийский образ жизни (сдержанность души, выносливость голода, терпение и т. д.) подходит не каждому верующему, тасаввуф имеет эзотерический («закрытый») характер. Этот аспект сближает тасаввуф с исмаилитским движением. В тасаввуф также осуществлялась характерная для исмаилитского движения традиция толкования, символично-аллегорическое толкование Корана, поиск его внутренних, «скрытых» смыслов. В дальнейшем эти попытки послужили философским обоснованием практики и образа жизни суфиев.

По мнению диссертанта, еще одним важным элементом тасаввуф является освоение теории и практики тасаввуф под руководством духовных наставников (шейхов, пиров, муршидов), без чего ученик (мюрид) мог нанести вред своему разуму и здоровью. В тасаввуф было принято возводить великих шейхов после их смерти в ранг святых, а их гробницы превращались в святилища. Понятие «святой» также позднее заняло свое место в формировании «философского», доктринального тасаввуф.

Согласно мнению диссертанта, учение Ибн аль-Араби не только сделало его великим представителем мусульманского богословия, но и внесло большой вклад в развитие духовной культуры всего исламского мира. В философском мировоззрении Ибн аль-Араби понятие бытия трактуется в пантеистическом духе. По его мнению, в сущности, всех вещей есть целесообразность. Отсюда следует, что бытие, вселенная, были созданы и сформированы на основе гармоничных и predetermined систем с незапамятных времен. Согласно учению Ибн аль-Араби, человек является причиной и конечной целью творения бытия, выдвигая идею о том, что он полон решимости следовать этапам реализации творения, запланированного Аллахом от начала до конца. В трудах Ибн аль-Араби отражены идеи о соотношении духа и материи, первоосновы и ее менее важных свойств, роли жизни и движения в сотворенном мире, а также о соотношении божественной сущности и неисчислимых истин.

⁶ Холмұминов Ж. Вахдат ул-вужуд фалсафаси ва унинг нақшбандия таълимотига таъсири (Ибн-ал-Арабий, Мухаммад Порсо ва Абдурахмон Жомий қарашлари асосида). Фалсафа фанлари доктори (DSc) илмий даражасини олиш учун ёзилган диссертация. –Тошкент. 2020. –Б. 20-21.

Во второй главе диссертации под названием «**Философский анализ антропологических воззрений Ибн аль-Араби**» рассматривается философско-антропологический аспект тасаввуф воззрений Ибн аль-Араби и их специфические особенности, гносеологические и метафизические основы его ирфон-тасаввуф идей, а также вопрос о природе человека.

Суть тасаввуф учения Ибн аль-Араби заключается в философско-антропологических воззрениях и характеризуется сосредоточенностью на человеке. В интерпретации Ибн аль-Араби этот естественный процесс трактуется в духе теологии и описывается с головы до ног как божественный дух. Ибн Араби признавал, что женщины и мужчины абсолютно равны в человеческом потенциале. Он интерпретировал «уровень»⁷, данный мужчинам над женщинами, как онтологическую проблему, отвергая образы единой мужской вселенной и вместо этого продвигая концепцию бинарного брака, в котором мужчины и женщины объединяются в необходимое космическое единство. Это понятие применимо как на уровне Творения, так и на уровне Божественного Знания.

В диссертации утверждается, что Мухиддин Ибн Араби выдвинул новый взгляд на женщин в истории исламской культуры. Этот взгляд действительно достоин вдохновения современных мусульман, послужив основой для переоценки их понимания женщин в исламе и направления процесса культурных изменений в правильном направлении. Ибн Араби считает, что человеческая сущность одинакова во всех людях, мужчинах и женщинах. Оба пола равны с точки зрения человечности, и это их истинная сущность. Мужественность и женственность являются случайными состояниями человеческой природы. Он говорит: «Человечество объединяет мужчину и женщину, в котором мужественность и женственность являются случайными условиями, а не человеческой сущностью»⁸. Он также говорит: «Ева была создана от Адама, поэтому у нее есть две характеристики: мужественность по происхождению и женственность по воле случая»⁹.

По мнению исследователя, Ибн Араби не отрицал рационального знания суфизма, но в то же время признавал ограниченность его возможностей. «Интеллект прекрасен и ценен, пока он не ведет к вратам Аллаха. Когда вы говорите, что достигли этих врат, оставьте их... предайтесь Аллаху: теперь бесполезно искать ответы на вопросы «как» и «почему»¹⁰. По мнению Ибн Араби, в процессе истинного познания разум и интуиция имеют свое место, то есть они ограничены и действительны в этих ограниченных рамках.

Неудивительно, что комментаторы Ибн Араби часто сосредотачивались на незначительных деталях и игнорировали его самое главное достижение —

⁷Шайх Мухаммад Юсуф Мухаммад Содик. Куръони карим ва ўзбек тилидаги маънолар таржимаси. Тошкент, : “Хилол-нашр”.–2022.–Б.482 (Бақара сураси, 228–оят).”

⁸<https://ibnarabisociety.org/woman-as-human-being-and-cosmic-principle-souad-hakim>

⁹ Ибн ал-Арабий. Футухот ул-Маккия. 4–жилд. – Миср. 1392, –С 84.

¹⁰ Степанянц М.Т. Философские аспекты суфизма.- Москва.: Наука, 1987, -С. 30-31.

диалектику, которая сформировала все его мировоззрение. Можно предположить, что общий дух и настрой поздних произведений шейха, особенно его наиболее влиятельных книг, таких как «Фусус аль-Хикам» и «аль-Футухат аль-Маккия»¹¹, определялись стремлением выразить диалектику взаимоотношений таких понятий, как Вселенная и Абсолют, Человек и Вселенная, Человек и Абсолют, Единое и Множественное, Добро и Зло. Без учета этой диалектики невозможно правильно понять и оценить его гносеологию. В целом она выглядит следующим образом: суфийско-гностическое (аль-ариф) понимание Абсолюта, его имен и свойств (аль-асма ва-с-сифат), материализующихся в вещах Вселенной, есть динамичный и противоречивый процесс. Так его называют большинство исследователей, косвенно знакомых с его идеями. По мнению диссертанта, это определение не помогает понять суть учения Ибн Араби и является лишь жестким шаблоном, основанным на непонимании его метафизического учения.

Учение Ибн Араби рассматривалось и продолжает рассматриваться как изложение ряда рациональных правил (иногда весьма конкретных). Это верно в определенной степени, но в то же время мы считаем, что шейх должен различать два разных уровня (или даже два разных языка), на которых он общается с читателем, абстрактно-метафизический и мистически-интуитивный¹². В контексте тавхида главенство милосердия — это больше, чем просто «выбор» со стороны Бога, поскольку в этом нет никакой случайности. С человеческой точки зрения мы можем выбрать быть добрыми, а не суровыми, быть мягкими, а не суровыми. Однако у Бога нет выбора, поскольку милосердие присуще самой реальности. Он не может предпочесть гнев милосердию, резкость мягкости, поскольку это означало бы предпочесть реальность несуществованию, несуществование существованию, других Себе. Это противоречит фундаментальной истине, на которой построена вселенная, - что нет никакой реальности, кроме Бога, нет истинного бытия, кроме бытия Бога.

По мнению исследователя, Ибн Араби посвящает большую часть своих трудов объяснению того, как люди должны осознавать характеристики, присущие божественной форме. Он объясняет это с точки зрения самого Бытия, то есть милосердия, которое является источником всего сущего. Поэтому он обычно объясняет следствия главного принципа мысли - тавхида, раскрывая его первый вывод, смысл пророчества. Несколько его книг структурированы вокруг идеи множества пророков, каждый из которых по-своему проявлял единство милосердия. Все, кроме человека, сотворено, но человек и сотворен, и Реален. Фактически, совершенный человек - реален, через которого происходит Творение, то есть вселенная была сотворена из-за

¹¹Кныш А. Основные источники для изучения мировоззрения Ибн 'Араби: «Фусус ал-хикам» и «ал-Футухат ал-маккийя». Автореф. канд. дис. ... Л., 1986.

¹²Суфизм в контексте мусульманской культуры. – М.: Наука., 1989.–С.13

него¹³. Итак, конечная цель - это то, ради чего были созданы предыдущие причины появления. И эта конечная цель - совершенный человек. Причина, по которой говорят «совершенный», заключается в том, что имя «человек» может быть использовано в переносном смысле для обозначения тех, кто подобен ему. Например, можно сказать, что хотя божественные истины были проявлены в Зайде, но не в Амре, Зайд - человек, и Амр - тоже человек... Точно так же шар напоминает небесную сферу своей округлостью, но как совершенство небесной сферы может сравниться с совершенством шара? Именно это я имею в виду под «совершенным»¹⁴.

Согласно диссертанту, для понимания общей системы философии Ибн Араби, человеческий вопрос не только является частью (джузом), но он изучается как главный ключ (замок) философии. Человек является самым совершенным существом во вселенной, основой которого является идея самосущего и Абсолютного Абсолюта, саморазвития, контроля и управления всем сущим. Это учение является арабо-мусульманским философским учением, которое вытекает из идеи единства вселенной и ее разделения на различные уровни (табакат), постепенного разрушения и повторного возникновения бытия Аллахом в каждый момент. Мухиддин Ибн Араби признавал, что женщины и мужчины абсолютно равны с точки зрения человеческого потенциала. Он интерпретировал «уровень», данный мужчинам над женщинами, как онтологическую проблему, отвергая мономаскулинную концепцию вселенной и вместо этого продвигая концепцию бинарного брака, в котором мужчины и женщины объединяются в необходимое космическое единство. Эта точка зрения превосходит как неестественные взгляды некоторых мусульманских экстремистов, которые считают женщин низшими существами, так и другие ограничительные соображения, требующие переосмысления места женщин на Востоке и Западе с исторической, лингвистической, юридической, теологической и других точек зрения.

В третьей главе диссертации под названием «**Значение тасаввуф-ирфон воззрений Ибн аль-Араби в воспитании совершенного человека**» раскрывается социальная значимость концепции единства человека и бытия в тасаввуф воззрениях Ибн аль-Араби и ее роль в воспитании совершенного человека.

В тасаввуф учении Ибн Араби процесс естественного формирования человека трактуется в духе божественности и описывается с головы до ног как божественный дух. Согласно этой идее, главной причиной создания вселенной является человек. Эта идея была источником мысли и духа всех суфиев. Великий шейх Ибн аль-Араби, оставаясь верным этой идее, также стремится доказать идею о том, что человек и его конечная цель были главным направлением создания вселенной. То есть, будучи понятыми с помощью

¹³William C. Chittick. *Ibnal-'Arabi's Metaphysic sof Imagination: The sufi pathof knowledge.* –New York.:State University of New York Press, 1989.–p. 132.

¹⁴ William C. Chittick. *Ibn 'Arabi: Heir to the Prophets.*– Oxford: Oneworld, 2005–Chapter 9.

современной науки, Аллах и вселенная находятся в форме антропоформы, то есть Аллах - Бог проявляется в форме человека, человек одновременно подобен Аллаху и сотворенному миру, что означает, что в процессе самореализации человеком он может познать Аллаха и вселенную¹⁵.

В диссертации отмечается, что понятие совершенного человека впервые ввел Мухиддин Ибн Араби. Для Ибн Араби оно синонимично понятиям «совершенный человек - это тот, чей разум первичен или чья душа первична, а разум - серый»¹⁶. Потому что «Бог Всемогущий создал первое разумное существо из божественного света и проявил его образ и форму в виде совершенного человека»¹⁷. Совершенный человек - термин, используемый суфиями для описания мусульманина, достигшего наивысшего уровня, что означает уровень фанафиллох (отсутствия в Аллахе). По мнению Ибн Араби, люди являются самым совершенным проявлением Аллаха Всемогущего. Это потому, что люди считаются аль-Каун аль-Джамиль, то есть центральным существом, малой вселенной, отраженной в большей вселенной, и атрибуты Аллаха проявляются в них. Поэтому люди возвышены как халифы, потому что они воплощают образ Аллаха и образ вселенной, и сущность Аллаха проявляется в них со всеми Его атрибутами и именами. Это означает, что люди, можно сказать, являются зеркалом, которое отражает существование Аллаха.

В исследовании отмечается, что понятие «совершенного человека» Ибн Араби - это человек, который способен проявить каждое имя Аллаха (Его бытие) в реальной жизни или который стал воплощением человека от Аллаха. Из этого следует, что концепция «совершенного человека» означает человека, который является совершенным, то есть полным человеком. Эта полнота трактуется как человек, который достиг наивысшего уровня сознания или называется просветлением. Просветление означает осознание единства бытия между человеком и Аллахом (Вахдат аль-вуджуд). Таким образом, взгляды Ибн Араби на понятие рационально верующего «совершенного человека» приводят к взаимозависимости отношений человека с Аллахом, с самим собой и с другими. Понятие «совершенного человека» Ибн Араби (аль-Инсан аль-Камиль) является важнейшим аспектом его философской и духовной системы»¹⁸. Это понятие относится к высшей цели человеческого бытия, а именно проявлению божественных качеств и добродетелей в собственном существе. Новизна мысли Ибн Араби заключается в том, что она объединяет философские, божественные и духовные элементы, представляя уникальный

¹⁵Gerald Elmore. Ibn al-‘Arabī’s Book of the Fabulous Gryphon (‘Anqā’ Mughrib)// Journal of the Muhyiddin Ibn Arabi Society, Vol. XXV, – 1999. –65 p

¹⁶Комилов Н. Тасаввуф. Биринчи китоб. –Тошкент.: Ёзувчи, 1996. – Б.145

¹⁷ Болтаев А.А. “Мухйиддин Ибн Арабийнинг ижтимоий–фалсафий қарашлари”. Фалс.фан. докт...дисс.(DSc) –Бухоро.–2024 ,– Б.207.

¹⁸M. Chodkiewicz, *An Ocean Without Shore: Ibn Arabi, the Book, and the Law* (USA: State University of New York Press, 2009), 123.

синтез рациональных и тасаввуф подходов к пониманию человеческой природы и сущности бытия.

По мнению диссертанта, труды Ибн аль-Араби отражают идеи о связи божественной сущности и бесчисленных истин: духа и материи, первоосновы и ее менее важных свойств, роли жизни и движения сотворенного мира. Поражает его описание координат творения и существования вселенной в совершенно реалистичной, а не мифической манере, а также его размышления не только о субъективном сознании, но и об объективной реальности. В этом отношении еще более важны размышления великого шейха о воображении и фантазии. Его великое воображение - это реальность, подобная чувственному восприятию. По мнению Ибн аль-Араби, в этом светлом мире существует шесть типов существования: первый - материальный; второй - душа; третий - материальный; четвертый - растительный; пятый - животный; когда мир имущества достиг своего конца, был создан шестой как тип, человек. Первым появившимся межчеловеческим существом был Хазрат Адам¹⁹.

Важно отметить, что идеи Ибн Араби имеют практическую значимость в современном мире. Во-первых, понятие «совершенного человека» проявляется через подчеркивание важности человеческого потенциала для достижения наивысшего уровня сознания и бытия. Это означает, что понятие «совершенного человека» является частью его учения о «Вахдат аль-вуджуд» (единстве бытия), в котором все во вселенной существует как проявление бытия Бога.

Во-вторых, понятие «совершенного человека» подчеркивает важность рациональной веры, основанной на разуме и знании, а не слепой веры. Это означает, что у человека есть хороший баланс между здравым рассуждением и глубокой верой, и он активно развивает свои знания и понимание веры.

В-третьих, понятие «совершенного человека» подчеркивает понимание законов вселенной или природы, которые применимы ко всем людям, независимо от их культурного или религиозного происхождения. Эта концепция отражает идею ответственности человека в совместной работе для понимания взаимосвязи между вселенной и человеком.

В-четвертых, понятие «совершенного человека» подчеркивает ответственность человека как управителя вселенной, важность рационального управления и рационального использования вселенной. Эта концепция отражает тот факт, что человек несет духовную и моральную ответственность за рациональное управление вселенной как форму устойчивого управления и сохранения.

В-пятых, понятие «совершенного человека» дает основу для понимания взаимоотношений Бога и Его творения, а также возможности достижения человеком своей истинной сущности. Это подразумевает глубокое понимание взаимоотношений Бога и человека, а также ответственности человека жить в

¹⁹Muhyiddini Arabi. "FUSUS UL HIKEM" çeviren Nuri Gencosman, -İSTANBUL. 1992,-C.17

соответствии с духовными ценностями и благородной моралью. Поэтому необходимо прилагать усилия, чтобы вырасти в цельную личность, жить с осознанием Божественного присутствия во вселенной и действовать как мудрый управитель Божьего творения²⁰.

В-шестых, понятие «совершенного человека» важна в образовании, поскольку она отдает приоритет развитию человеческого потенциала и рациональной веры, а также ответственному управлению вселенной.

Согласно диссертанту, Ибн Араби подчеркивает, что среди всех созданий в этом мире только люди могут полностью отражать атрибуты Аллаха. Кроме того, он интерпретирует так называемого совершенного человека как обладающего некой необычайной силой, то есть косвенно ссылаясь на мудрость. Вклад Ибн Араби в понятие «совершенного человека» с рациональной верой проявляется в нескольких аспектах. Эта идея ведет к развитию человеческого потенциала, рациональной веры, ответственного управления вселенной и создает модель для понимания людьми взаимоотношений между Аллахом и Его творением. Его философская антропология основана на предпосылке, что совершенный человек - это лучшее из всех людей, существо, которое превосходит границы времени и пространства, своими внутренними и внешними качествами.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В результате философско-антропологического анализа тасаввуф воззрений Ибн Араби были сделаны следующие выводы:

1. Из этого следует, что в философском мировоззрении Ибн Араби понятие бытия трактовалось в пантеистическом духе, и что бытие и вселенная создавались с незапамятных времен на основе стройных и предопределенных систем. Из этого следует, что основные направления и подходы его тасаввуф воззрений не ограничивались какой-либо одной юридической и религиозной школой, что он не принимал полностью взгляды мутазилитов и ашаритов, и что его тасаввуф учение основывалось на философской антропологии.

2. Учение Ибн аль-Араби не только утвердило его как великого представителя мусульманского богословия, но и внесло большой вклад в развитие духовной культуры всего исламского мира. В его философском мировоззрении понятие бытия трактуется в пантеистическом духе. Из этого следует, что, в сущности, всех вещей есть целесообразность и что бытие, вселенная, создавались и формировались с незапамятных времен на основе стройных и предопределенных систем.

3. Отсюда следует, что главная задача тасаввуф как пути к «достижению истины» (исследованию), разработанного Ибн Араби, состоит в решении проблемы построения единого здания знания, выражающего совпадение первоосновы бытия (Бога) с континуумом бытия (материальным миром),

²⁰Masataka Takeshita, Ibn 'Arabi's Theory of the Perfect Man and Its Place in the History of Islamic Thought, 208.

отражающего представления о соотношении божественной сущности и бесчисленных истин, духа и материи, первичной основы и ее менее важных свойств, роли бытия и движения тварного мира, соотношения между различными уровнями бытия.

4. Идея о том, что «вселенная была создана для человека и что создание человека является конечной целью», доминирует в подходе Ибн Араби к совершенному человеку, и его философская антропология показывает, что совершенный человек - это лучший из людей, существо, которое превосходит время и пространство своими внутренними и внешними качествами. В этом смысле, согласно учению Ибн аль-Араби, он решил проследить этапы творения, запланированные Аллахом, от начала до конца, выдвинув идею о том, что человек является причиной и конечной целью создания бытия.

5. Ряд теоретических положений Ибн Араби определили идеологическую основу некоторых тарикатов, а его практические рекомендации, изложенные в его труде «Аль-Футухат аль-Маккийя», стали использоваться при обучении мюридов. Из этого следует, что многие видные представители тариката Накшбандия добавляли к своим именам титул аль-акбари — «акбари» (происходит от слова аш-шейх аль-акбар), чтобы указать на свою принадлежность к идеологической традиции, восходящей к Ибн Араби.

6. Исходя из двух основных учений Ибн Араби, «дискуссия о совершенном человеке или человеческом совершенстве является очень интересной темой для изучения. Он подчеркивает, что среди всех созданий в этом мире только люди могут полностью отражать атрибуты Аллаха Всемогущего. Кроме того, он интерпретирует так называемого совершенного человека как обладающего некой необычайной силой, которая косвенно подразумевает мудрость.

7. Вклад Ибн Араби в понятие «совершенного человека» с рациональной верой очевиден в нескольких аспектах. Эта идея ведет к возвышению человеческого потенциала, рациональной веры, ответственного управления вселенной и дает людям модель для понимания отношений между Богом и Его творением. Идея о том, что «вселенная была создана для человека, а человек был создан для определенной цели», доминирует в создании человека в мире творения. Его философская антропология основана на идее о том, что совершенный человек — это лучший из людей, существо, которое превосходит время и пространство своими внутренними и внешними качествами.

В рамках научно-исследовательской работы были разработаны следующие предложения:

- перевести и ввести в научный оборот труды Ибн аль-Араби, хранящиеся в мировых рукописных собраниях;

- создать в Узбекистане научные центры, которые будут углубленно изучать философию тасаввуф и заниматься фундаментальными научными исследованиями этого учения;

- создать новое поколение учебной литературы и словарей, перевести зарубежные исследования и труды, направленные на популяризацию философских и тасаввуф воззрений исламской философии, тасаввуф философии и средневековых мыслителей Востока на понятном языке;

- ввести в программы философии, религиозного образования, этики и психологии такие понятия как совершенный человек, духовное очищение, природа и гармония с бытием в учении Ибн аль-Араби;

- разработка «модели морально зрелой личности» на основе концепции совершенного человека Ибн аль-Араби и ее интеграция в программу «Новая духовность для новой жизни»;

- целесообразно подготовить научно-популярный фильм, документальный фильм, подкаст и статьи о жизни и идеях Ибн аль-Араби, а также ввести в СМИ рубрики «Уроки совершенного человека» и «Философия тасаввуф и современное общество».

**SCIENTIFIC COUNCIL DSc.03/02.2020.F.72.08 ON AWARDING
SCIENTIFIC DEGREES AT THE BUKHARA STATE UNIVERSITY**

FERGANA POLYTECHNIC INSTITUTE

MIRZAYEV AKHRORJON AZAMOVICH

**PHILOSOPHICAL AND ANTHROPOLOGICAL ANALYSIS OF IBN AL-
ARABI'S TASAWWUF VIEWS**

09.00.03 – Philosophy History

**DISSERTATION ABSTRACT OF THE PHILOSOPHY DOCTOR (PhD)
ON PHILOSOPHICAL SCIENCES**

Bukhara – 2025

The theme of the dissertation of Doctor of Philosophy (PhD) was registered at the Supreme Attestation Commission at the Ministry of Higher education, science and innovations of the Republic of Uzbekistan under number B2023.1.PhD/Fal892

The dissertation has been prepared at Fergana Polytechnic Institute.

The abstract of the dissertation is posted in three (Uzbek, Russian, English (resume)) languages on the website (www.buxdu.uz) and on the website of "ZiyoNet" information and educational portal (www.ziynet.uz).

Scientific supervisor:

Siddikov Ilyosjon Bakhromovich

Doctor of Sciences in Philosophy, ass.prof.

Official opponents:

Boltayev Abdurakhim Amonovich

Doctor of Sciences in Philosophy, ass.prof.

Kholmuminov Jafar Mukhammadiyevich

Doctor of Sciences in Philosophy, professor

Leading organization:

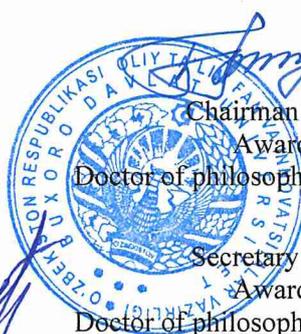
Andijan state university

Defence of the dissertation will be held on « 24 » June in 2025 at 14⁰⁰ A.M. in the meeting of the scientific council DSc.03/27.02.2020.F.72.08 at the Bukhara State University (Address: 11th M.Iqbol Street, Bukhara city. 200114, Telephone number (65) 221-29-14; fax: (65) 221-57-27, e-mail: buxdu_rektor@buxdu.uz)

The doctoral dissertation is available at the Information Resource Center of Bukhara State University (registered under № 679). (Address: 11 M.Iqbol Street, Bukhara city, 200114. Telephone number (65) 221-25-87.)

Abstract of the dissertation is distributed on « 5 » June 2025.

Protocol at the register № 15 of 5 June 2025.



Namozov B.B.

Chairman of the Doctoral Degree
Awarding Scientific Council,
Doctor of philosophical sciences, professor

Sharipov A.Z.

Secretary of the Doctoral Degree
Awarding Scientific Council,
Doctor of philosophical sciences, professor

Safarova N.O.

Chairman of the Scientific Seminar at the
Doctoral degree awarding Scientific Council,
Doctor of Philosophical Sciences, professor

INTRODUCTION (abstract of the PhD dissertation)

The aim of the research is to identify the philosophical and anthropological features of the tasawwuf views of Ibn al-Arabi.

The object of the research is selected works expressing the tasawwuf views of Ibn al-Arabi, and scientific studies analyzing them.

The subject of the study is the study of the philosophical and anthropological features of the irfon-tasawwuf views of Ibn al-Arabi, their epistemological and metaphysical foundations, as well as the social significance of the concept of the unity of man and being.

The scientific novelty of the research is as follows:

the classification of human nature by its real and vital attribute (active social subject), the social foundations of its inherent personal virtues and abilities (unity of body, mind and spirit), the nature of such vital functions as free will, choice, enlightenment and self-awareness, as well as the main goal (enlightenment, comprehension of truth and achievement of perfection) and tasks (active spiritual task and responsible and expedient existence) in the philosophical and anthropological teaching of Ibn al-Arabi are substantiated conceptually;

it is revealed that Ibn Arabi, based on his irfon-tasawwuf views, rationalized the tasawwuf experience (inspiration, discovery, closeness) of the existence of ideas of all material things in divine science, their origin from the basis of divine science (harmony of irfon knowledge with reason), and their final return to it, in the form of a philosophical system based on the idea of the harmony of the unity of man and being;

it was revealed that in the tasawwuf views of Ibn al-Arabi, the unity of the relationship "Allah - man - world" is based on the system of ontological, irfon and spiritual relationships, and its relationship to the approaches of Muslim theology to understanding the essence of absolute truth (cognition, understanding and discovery) and knowledge is clarified on the basis of the concepts of "wahdat ul-wujud", "perfect man", irfon of experience, spiritual purification and spiritual path;

the essence of the concept of the cause of creation and the ultimate goal of being as a moral ideal, an active subject, his approach to understanding the cosmogonic map of the universe on the basis of divine knowledge, the characteristics of the spiritual world, the real world and the material world on the basis of the concepts of "human nature", "perfect man", "desires of the heart and soul" in the tasawwuf teachings of Ibn Arabi are substantiated.

Implementation of the research results. Based on the results of the conducted research on the philosophical and anthropological analysis of the tasawwuf views of Ibn al-Arabi:

scientific findings and novelty in the classification of human nature by a real and vital feature (active social subject), social foundations of its inherent personal virtues and abilities (unity of body, mind and spirit), the nature of such vital functions as free will, choice, enlightenment and self-awareness, as well as the main goal (enlightenment, comprehension of truth and achievement of perfection) and tasks (active spiritual task and responsible and expedient being) in the philosophical

and anthropological teachings of Ibn al-Arabi were used in the preparation of scenarios for spiritual and educational events organized by the Imam Bukhari International Research Center under the Cabinet of Ministers of the Republic of Uzbekistan and in the preparation of the encyclopedic collection "Historical and Philosophical Heritage of Scientists and Thinkers of the Middle Ages" based on the order (Reference No. 02/60 dated February 10, 2025 of the Imam Bukhari International Research Center under the Cabinet of Ministers of the Republic of Uzbekistan) Cabinet of Ministers of the Republic of Uzbekistan). As a result, this served to ensure that the concept of the "perfect man" in the teachings of Ibn al-Arabi became an important source in the analysis of tasawwuf teachings in our country based on a philosophical and anthropological approach and the enrichment of scientific collections, monographs and books prepared in such areas of science as source studies, history of philosophy, history and teaching of the Islamic religion;

developed scientific and practical proposals and recommendations that Ibn Arabi, based on his irfon-tasawwuf views, rationalized the tasawwuf experience (inspiration, discovery, closeness) of the existence of ideas of all material things in divine science, their origin from the basis of divine science (harmony of irfon knowledge with reason), and their final return to it, in the form of a philosophical system based on the idea of the harmony of the unity of man and being, were used in the propaganda activities of the Institute of Social and Spiritual Research of the Republican Center for Spirituality in 2022-2023, in particular, paragraph 41 "Propaganda of national values, spiritual qualities and social norms" set out in the VIII direction of the program of events for 2023 on the topic "Organization of propaganda and agitation work to strengthen national unity, loyalty to the Motherland, pride in national identity among the population through the study of the history of our national statehood and rich scientific and spiritual heritage of our great ancestors." (Reference No. 218/1 dated June 7, 2023, Institute of Social and Spiritual Research of the Republican Center for Spirituality and Enlightenment). As a result, this contributed to strengthening interfaith and interethnic tolerance, forming a culture of solidarity between different strata of society, ensuring the fulfillment of spiritual and educational tasks based on the tasawwuf views of Ibn Arabi;

the conclusions on scientific novelty that in the tasawwuf views of Ibn al-Arabi the unity of the relationship "Allah - man - world" is based on the system of ontological, irfon and spiritual relationships, and its attitude to the approaches of Muslim theology to understanding the essence of absolute truth (cognition, understanding and discovery) and knowledge is clarified on the basis of the concepts of "wahdat ul-wujud", "perfect man", irfon of experience, spiritual cleansing and spiritual path, were used in the preparation of scripts for the program "Scientists of the Great Country", broadcast on the TV channel "History of Uzbekistan". (Reference No. 02-06-431 dated March 29, 2024, State Institution "Uzbekistan Television and Radio Broadcasting Company" Uzbekistan "of the National Television and Radio Broadcasting Company of Uzbekistan). As a result, this served to enrich the scientific and educational content, strengthen the consciousness of young people, popularize knowledge about tasawwuf and understand it in the modern context, form a culture of thinking and analysis based on the philosophical

and anthropological views of Ibn Arabi, in particular, such concepts as “perfect man”, “desires of the heart and soul”;

proposals and recommendations on the essence of the concept of the cause of creation and the ultimate goal of being as a moral ideal, an active subject, its approach to understanding the cosmogonic map of the universe based on divine knowledge, the characteristics of the spiritual world, the real world and the material world based on the concepts of "human nature", "perfect man", "desires of the heart and soul" in the tasawwuf teachings of Ibn Arabi were used in published works within the framework of the fundamental scientific project OT-F1-106 "Study of the natural scientific and socio-philosophical heritage of medieval Eastern scientists and thinkers by Western scientists" (2017-2020), completed at the National University of Uzbekistan. (Reference No. 04 / 11-2370 dated March 29, 2024, National University of Uzbekistan named after Mirzo Ulugbek). As a result, it served to reveal the essence of the philosophy of knowledge and Wahdat al-wujud of Ibn al-Arabi, based on his tasawwuf views, to reveal the “idea of the perfect man” and the importance of religious knowledge in modern personal education and to ensure the integrity of faith.

The structure and scope of the dissertation. The dissertation consists of an introduction, three chapters, a conclusion and a list of references. The volume of the dissertation is 150 pages.

E'LON QILINGAN ISHLAR RO'YXATI
СПИСОК ОПУБЛИКОВАННЫХ РАБОТ
LIST OF PUBLISHED WORKS

I bo'lim (I часть, I part)

1. Mirzayev A.A. Analysis of the Concept of "Wahdat Ul-Wujud" in the Mystical and Mystical Views of Ibn Arabi. // Central asian journal of social sciences and history. - Volume: 04. Issue: 11 | nov2023. – P. 64-67. (09.00.00; №12; Indexed in Index Copernicus).

2. Mirzayev A.A. The problem of philosophical-anthropology in the religious-philosophical teaching of Ibn al-Arabi // American Journal of Research in Humanities and Social Sciences. – USA, 2024. - Volume 29. – P. 14-21 (09.00.00; №14; Indexed in ReseachBib).

3. Mirzayev A.A. Arab-musulmon diniy falsafasida tasavvufiy g'oyalarning shakllanishi. // Namangan davlat universiteti ilmiy axborotnomasi. – Namangan, 2023. – №3. – B.762-767. (09.00.00; №24).

4. Mirzayev A.A. Musulmon diniy falsafasida tasavvufiy g'oyalarning rivojlanish bosqichlari // Namangan davlat universiteti ilmiy axborotnomasi. – Namangan, 2023. – №12. – B.678-684. (09.00.00; №24).

5. Mirzayev A.A. Ibn al-Arabiy tasavvufiy qarashlarining falsafiy-antropologik asosi va uning o'ziga xos xususiyatlari // Tafakkur ziyosi. – Jizzax, 2023. - №4. - B.96-101. (09.00.00; №22)

6. Mirzayev A.A. Ibn al-Arabiyning tasavvufiy qarashlarining asosiy yo'nalishlari va yondashuvlari. // FarDU. Ilmiy xabarlar. – Farg'ona, 2023. - №5. – B. 192-197. (09.00.00; №29)

7. Mirzayev A.A. Musulmon tafakkuri tarixida Ibn al-Arabiy va uning diniy-falsafiy merosi // Материалы Международной научно-практической интернет-конференции «Тенденции и перспективы развития науки и образования в условиях глобализации». 31 августа 2024 года. Вып. 108, - Украина, Переяслав, 2024. - С.125-126

8. Mirzayev A.A. The main directions of Ibn Al-Arabi's sufi views. // Vol. 1 No. 7 (2025): Modern Educational System And Innovative Teaching Solutions. - Paris, France –PP. 255-258

9. Мирзаев А.А. Ибн ал-Арабий тасаввуф фалсафасининг етук вакили. // “Давр, Замон, Шахс” “Янги Ўзбекистон шароитда тарих ва этнология фанларининг долзарб масалалари, ривожланиш тенденциялари ва истиқболлари” мавзусидаги республика илмий анжумани мақолалар тўплами. – Тошкент, 2023. – Б. 149-153.

10. Мирзаев А.А. Ибн ал-Арабийнинг тасаввуфий таълимотида “вахдат ва касрат” ва “қазо ва қадар” тушунчалари таҳлили // “Jadidlarning ilmiy-pedagogik merosi: tarix va zamonaviylik” mavzusidagi xalqaro ilmiy-amaliy anjumani materiallari” 9-30 mart 2024-yil. – Farg'ona, 2024. - B. 410-414.

II bo‘lim (II часть; II part)

11. Mirzayev A.A. Ibn Al-Arabi –A Prominent Representative Of Sufism. //Buletin Antropologi Indonesia. - Volume: 2, Number 2, 2025. – PP. 1-6
12. Mirzayev A.A Ibn al-Arabiyning tasavvufiy ta’limotida “a’yoni sobita”, “hazaroiti xams” tushunchalari tahlili // Tafakkur ziyosi. – Jizzax, 2024. - №3. - B.189-193. (09.00.00; №22)
13. Mirzayev A.A. Ibn Arabiyning tasavvufiy-irfoniy qarashlarida “vahdat ul-vujud” konsepsiyasi tahlili // FarDU. Ilmiy xabarlar. –Farg‘ona, 2023. –№4. –B.143-145. (09.00.00; №29)
14. Мирзаев А.А. Ибн ал-Арабийнинг “Ал-футухот ул-Маккия” ва “Фусус ал-Ҳикам” тасаввуф илмининг муҳим манбаси сифатида // Материалы международной научно-практической онлайн конференции «Совершенствование инновационных технологий и внедрение их в медицинское образование». 11 декабря 2023 г., – Фергана, 2023. - С.180-182.
15. Mirzayev A.A. Ibn al-Arabiyning tasavvufiy qarashlarida Hakim at-Termiziyning o‘rni // “Jadid nomoyandalari ilmiy-ma’naviy merosining bugungi kundagi o‘rni va ahamiyati” mavzusidagi respublika ilmiy-amaliy konferensiya materiallari to‘plami. 2024 yil 13-iyun. – Navoiy, 2024. - B. 327-331.
16. Mirzayev A.A. Movarounnahr tasavvufiy-irfoniy tafakkuri va uning Ibn al-Arabi falsafasiga ta’siri // “Yangi O‘zbekiston strategiyasini amaliyotga joriy etishning nazariy-metodologik asoslari” Respublika ilmiy-nazariy anjumani materiallari. - Farg‘ona, 2024. – B. 411-416.
17. Mirzayev A.A Hakim at-Termiziyning tasavvufiy qarashlarini Ibn al-Arabi tomonidan rivojlantirilishi // “Turkiy xalqlar madaniyati, falsafasi, aloqalari: tarix, bugun va kelajak” V - Xalqaro simpozium materiallari. 2024-yil, oktabr. – Toshkent, 2024. – B. 63-71.

Avtoreferat “Durdona” nashriyotida tahrirdan o‘tkazildi hamda o‘zbek, rus va ingliz tillaridagi matnlarning mosligi tekshirildi.

Bosishga ruxsat etildi: 29.05.2025 yil. Bichimi 60x84 1/16 , «Times New Roman»
garniturada raqamli bosma usulida bosildi.
Shartli bosma tabog‘i 3,0. Adadi: 100 nusxa. Buyurtma №324

Guvohnoma AI №178. 08.12.2010.
“Sadriddin Salim Buxoriy” MCHJ bosmaxonasida chop etildi.
Buxoro shahri, M.Iqbol ko‘chasi, 11-uy. Tel.: 65 221-26-45