BUXORO DAVLAT UNIVERSITETI
HUZURIDAGI ILMIY DARAJALAR BERUVCHI
DSc.03/2025.27.12.F.08.02 RAQAMLI ILMIY KENGASH

TOSHKENT DAVLAT TRANSPORT UNIVERSITETI

UMAROVA RUZIGUL SHERALIEVNA

BERUNIY NATURFALSAFASI (FALSAFIY-SINERGETIK TAHLIL)

09.00.03 – Falsafa tarixi

FALSAFA FANLARI DOKTORI (DSc) DISSERTATSIYASI AVTOREFERATI

Buxoro – 2026

UO‘K: 101(575.1)(091)

Falsafa fanlari doktori (DSc) dissertatsiyasi avtoreferati mundarijasi

Оглавление автореферата диссертации доктора философских наук (DSc)

Contents of dissertation abstract of the doctor of philosophical sciences (DSc)

Umarova Ruzigul Sheralievna
Beruniy naturfalsafasi (falsafiy-sinergetik tahlil).....3

Умарова Рузигул Шералиевна
Натурфилософия Беруни (философско-синергетический анализ)... 33

Umarova Ruzigul Sheralievna
Natural Philosophy of Beruni (philosophical-synergetic analysis) 67

E’lon qilingan ishlar ro‘yxati
Список опубликованных работ
List of works published.....73

BUXORO DAVLAT UNIVERSITETI
HUZURIDAGI ILMIY DARAJALAR BERUVCHI
DSc.03/2025.27.12.F.08.02 RAQAMLI ILMIY KENGASH

TOSHKENT DAVLAT TRANSPORT UNIVERSITETI

UMAROVA RUZIGUL SHERALIEVNA

BERUNIY NATURFALSAFASI (FALSAFIY-SINERGETIK TAHLIL)

09.00.03 – Falsafa tarixi

Falsafa fanlari doktori (DSc) dissertatsiyasi
AVTOREFERATI

Buxoro – 2026

Fan doktori (DSc) dissertatsiyasi mavzusi O‘zbekiston Respublikasi Fanlar akademiyasi huzuridagi Oliy attestatsiya komissiyasida B2026.2.DSc/Fal392 raqam bilan ro‘yxatga olingan.

Dissertatsiya Toshkent davlat transport universitetida bajarilgan.

Dissertatsiya avtoreferati uch tilda (o‘zbek, rus, ingliz (rezyume)) Ilmiy kengash veb-sahifasida (www.buxdu.uz) va "ZiyoNet" Axborot-ta'lim portalida (www.ziyonet.uz) joylashtirilgan.

Ilmiy maslahatchi:	**Turaev Baxtiyor Omonovich** falsafa fanlari doktori, professor
Rasmiy opponentlar:	**Navruzova Gulchixra Nigmatovna** falsafa fanlari doktori, professor
	Ruzmatova Gulnoz Miraxrarovna falsafa fanlari doktori, professor
	Shamsiddinova Nigina Karimovna falsafa fanlari doktori, dotsent
Yetakchi tashkilot:	**Buxoro davlat pedagogika instituti**

Dissertatsiya himoyasi Buxoro davlat universiteti huzuridagi ilmiy darajalar beruvchi DSc.03/2025.27.12.F.08.02 raqamli Ilmiy kengashning 2026-yil "2" dekabr soat 1300 dagi majlisida bo‘lib o‘tadi. (Manzil: 200118, Buxoro tumani, Galaosiyo shahri, Ibn Sino ko‘chasi 1-uy (Xalqaro tadqiqotlar markazi), Tel.: (99865) 221-29-14; faks: (99865) 221-57-27; e-mail: buxdu_rektor@buxdu.uz).

Dissertatsiya bilan Buxoro davlat universitetining Axborot-resurs markazida tanishish mumkin (1158 - raqam bilan ro‘yxatga olingan). Manzil: 200118, Buxoro shahri, M.Iqbol ko‘chasi, 11-uy. Tel.: (65)221-29-14; faks: (0365)221-29-14.)

Dissertatsiya avtoreferati 2026-yil "13" noyabr kuni tarqatildi.

(2026-yil "13" noyabr dagi 46 raqamli reyestr bayonnomasi.)

B.B. Namozov
Ilmiy darajalar beruvchi
ilmiy kengash raisi,
falsafa fanlari doktori, professor

A.Z. Sharipov
Ilmiy darajalar beruvchi
ilmiy kengash kotibi,
falsafa fanlari doktori, professor

N.O. Safarova
Ilmiy darajalar beruvchi
ilmiy kengash qoshidagi ilmiy seminar raisi,
falsafa fanlari doktori, professor

KIRISH (fan doktori (DSc) dissertatsiyasi annotatsiyasi)

Dissertatsiya mavzusining dolzarbligi va zarurati. Jahonda global inqirozlar va ilm-fan oldida turgan fundamental masalalar, global muammolarni yaxlit holda koʻrib chiqish, axborot asrida feyk maʼlumotlar, ilmiy natijalarni siyosiylashtirish, milliy va mafkuraviy tarafkashlik avj olayotgan sharoitda tabiat va inson munosabatlarini ilmiy asosda tushuntirish, hodisalarni oʻrganishda dalillarga tayanish hamda ilmiy bilimlardan foydalanish madaniyatini rivojlantirish muhim ahamiyatga ega. Bu vazifalarning tarixiy-falsafiy asoslarini aniqlashda mutafakkirlar merosini tadqiq etish, falsafa tarixini zamonaviy metodologik tamoyillar asosida qayta koʻrib chiqish, turli sivilizatsiyalar sharoitida shakllangan ilmiy-falsafiy merosni xolis va tizimli tahlil qilish jarayonlari tobora kuchayib bormoqda. Xususan, Abu Rayhon Beruniyning naturfalsafiy taʼlimoti – borliq, shakl, substansiya, harakat va vaqt haqidagi qarashlari yaxlit tizim sifatida oʻrganish, uni sinergetik metodologiya asosida talqin qilish va falsafiy bilimlar tizimiga integratsiyalash hamda ilmiy mazmunini ochib berish dolzarb ahamiyat kasb etmoqda.

Jahon ilm-fanida Beruniy merosining manbashunoslik, tabiiy-ilmiy va tarixiy-falsafiy jihatlarini oʻrganish, uning naturfalsafiy qarashlari mazmunini aniqlashtirish, tarixiy kontekstda tahlil qilish, tabiiy-ilmiy izlanishlari bilan falsafiy umumlashtirishlari oʻrtasidagi bogʻlanishni ochib berishga oid ilmiy tadqiqotlar olib borilmoqda. Abu Rayhon Beruniy merosini boshqa mualliflarning qarashlaridan farqlash, nazariy farazlarning daliliy asoslarini aniqlash hamda tabiatni bilish usullarini oʻzaro aloqadorlikda oʻrganish muhim ahamiyat kasb etmoqda. Shuning uchun Beruniy naturfalsafasini tarixiy manbalar asosida rekonstruksiya etish, uning qarashlarini sinergetik yondashuv asosida retrospektiv talqin qilish va zamonaviy ilmiy paradigmalarga yaqin jihatlarini tadqiq etish zarurati ortib bormoqda.

Mamlakatimizda buyuk ajdodlar ilmiy-falsafiy merosini oʻrganish, uning mazmunini manbalar asosida yoritish va taʼlim jarayoniga tatbiq etishga oid chora-tadbirlar amalga oshirilmoqda, uning milliy ilmiy tafakkurni rivojlantirish uchun ahamiyati asoslanmoqda. “Birinchi Renessans davrida yashab faoliyat koʻrsatgan Ibn Sino, Abu Sahl al-Masihiy, Sharafiddin ibn Abdulloh Iloqiy singari ulugʻ mutafakkirlarimizning amaliy tibbiyot, kasallikning oldini olish va inson ruhiyatiga bagʻishlangan oʻnlab asarlari, Abu Nasr Forobiy, Husayn Voiz Koshifiyning nazariy tibbiyotga oid, Abu Mansur Qamariyning tashxislash sohasidagi ilmiy merosi, Abu Rayhon Beruniy, Najibuddin Samarqandiyning farmatsevtika va dorishunoslik yoʻnalishidagi benazir asarlari oʻtmishda ham, hozirgi paytda ham dunyo tibbiyotida olamshumul kashfiyotlarga zamin boʻlib xizmat qilmoqda”[1]. Shu bois Beruniyning ilmiy qarashlarini tarixiy sharoit va manbalar bilan bogʻliq holda tushuntirish, tabiiy-ilmiy va falsafiy bilimlar aloqadorligini yoritish hamda dalillarni qiyoslash va xulosalarni asoslashga oid tarixiy tajribasidan foydalanish imkoniyatlarini asoslash muhim ahamiyat kasb etmoqda.

Oʻzbekiston Respublikasi Prezidentining 2026-yil 16-fevraldagi PF-21-son “Mamlakat taraqqiyotining 2030-yilgacha moʻljallangan ustuvor yoʻnalishlari

[1] Мирзиёев Ш.М. Ҳозирги замон ва Янги Ўзбекистон. Тошкент: “Oʻzbekiston”, 2024. – Б.179.

doirasida islohotlarni izchil davom ettirish va yangi bosqichga olib chiqishning qo‘shimcha chora-tadbirlari to‘g‘risida”, 2020-yil 29-oktyabrdagi PF-6097-son “Ilm-fanni 2030-yilgacha rivojlantirish konsepsiyasini tasdiqlash to‘g‘risida”, 2020-yil 6-noyabrdagi PF-6108-son “O‘zbekistonning yangi taraqqiyot davrida ta’lim-tarbiya va ilm-fan sohalarini rivojlantirish chora-tadbirlari to‘g‘risida”, 2025-yil 21-apreldagi PF-68-son “Fuqarolarning vijdon erkinligi huquqi kafolatlarini yanada mustahkamlash hamda diniy-ma’rifiy sohadagi islohotlarni yangi bosqichga olib chiqish chora-tadbirlari to‘g‘risida” farmonlari, 2017-yil 24-maydagi PQ-2995-son “Qadimiy yozma manbalarni saqlash, tadqiq va targ‘ib qilish tizimini yanada takomillashtirish chora-tadbirlari to‘g‘risida”, 2020-yil 16-apreldagi PQ-4680-son “Sharqshunoslik sohasida kadrlar tayyorlash tizimini tubdan takomillashtirish va ilmiy salohiyatni oshirish chora-tadbirlari to‘g‘risida”, 2021-yil 26-martdagi PQ-5040-son “Ma’naviy-ma’rifiy ishlar tizimini tubdan takomillashtirish chora-tadbirlar to‘g‘risida” 2022-yil 10-fevraldagi PQ-126-son “Qadimiy yozma manbalarni saqlash va tadqiq etish tizimini takomillashtirishga doir qo‘shimcha chora-tadbirlar to‘g‘risida”gi qarorlari, shuningdek, Vazirlar Mahkamasining 2018-yil 22-iyundagi 466-son “O‘zbekiston xalqaro islom akademiyasi faoliyatini tashkil etish va qo‘llab-quvvatlash chora-tadbirlari to‘g‘risida” qarori hamda sohaga oid boshqa me’yoriy–huquqiy hujjatlarda belgilangan vazifalarni amalga oshirishda ushbu dissertatsiya muayyan darajada xizmat qiladi.

Tadqiqotning respublika fan va texnologiyalari rivojlanishining ustuvor yo‘nalishlariga mosligi. Mazkur tadqiqot respublika fan va texnologiyalar rivojlanishining I. “Axborotlashgan jamiyat va demokratik davlatni ijtimoiy, huquqiy, iqtisodiy innovatsion g‘oyalar tizimini shakllantirish va ularni amalga oshirish yo‘llari” nomli ustuvor yo‘nalishi doirasida bajarilgan.

Dissertatsiya mavzusi bo‘yicha xorijiy ilmiy tadqiqotlar sharhi[2]. Sharq peripatetizmi, islom sivilizatsiyasida fan va naturfalsafa genezisi, Abu Rayhon Beruniyning ilmiy-falsafiy merosi, mutafakkir dunyoqarashining ontologik va gnoseologik asoslari, koinot evolyutsiyasi, moddiy borliqning tuzilishi, tabiatdagi dinamik jarayonlar, o‘z-o‘zini tashkillash mexanizmlari hamda ochiq murakkab tizimlarning falsafiy-sinergetik tahliliga yo‘naltirilgan tadqiqotlar jahonning yetakchi oliy ta’lim muassasalari va ilmiy markazlari, jumladan, Max Planck Institute for the History of Science (Germaniya), Laboratoire SPHERE (CHSPAM) – CNRS / Université Paris Cité (Fransiya), Department of the History of Science, University of Oklahoma (AQSH), Center for Middle Eastern Studies, Harvard University (AQSH), Institute of Islamic Studies, McGill University (Kanada), Institute of Arab and Islamic Studies, University of Exeter (Buyuk Britaniya), İstanbul Medeniyet Üniversitesi (Turkiya), Institute of Philosophy, Russian Academy of Sciences hamda S.I. Vavilov Institute for the History of Science and Technology, RAS (Rossiya), O‘zbekiston Respublikasi Fanlar akademiyasi Abu Rayhon Beruniy nomidagi Sharqshunoslik instituti, Mirzo Ulug‘bek nomidagi

[2] Ushbu bo‘limni yoritishda quyidagi manbalardan foydalanilgan: https://www.mpiwg-berlin.mpg.de/; https://sphere.cnrs.fr/; https://www.ou.edu/cas/hos; https://cmes.fas.harvard.edu/; https://www.mcgill.ca/islamicstudies/; https://www.exeter.ac.uk/; https://www.medeniyet.edu.tr/; https://iphras.ru/; http://ihst.ru/; https://beruni.uz/; https://nuu.uz/; https://www.samdu.uz/; https://tsuos.uz/.

Oʻzbekiston Milliy universiteti, Sharof Rashidov nomidagi Samarqand davlat universiteti hamda Toshkent davlat sharqshunoslik universiteti, Toshkent davlat transport universiteti (Oʻzbekiston)da amalga oshirilmoqda.

Sharq allomalari tabiiy-ilmiy va falsafiy merosi, Abu Rayhon Beruniyning naturfalsafiy qarashlari, uning oʻrta asrlar falsafiy tafakkuri va fan metodologiyasi rivojidagi oʻrnini, shuningdek tabiiy jarayonlarning nochiziqli, sinergetik xususiyatlarini oʻrganishga qaratilgan tadqiqotlar natijasida qator muhim ilmiy natijalarga erishilgan. Jumladan, Beruniy va Ibn Sino oʻrtasidagi naturfalsafiy munozaralar tahlili asosida mutafakkirning Aristotel fizikasiga tanqidiy munosabati, xususan, fazo, boʻshliq hamda harakatning nochiziqliligi borasidagi ilgʻor gʻoyalari konseptual jihatdan asoslangan (Laboratoire SPHERE, CNRS); oʻrta asrlar islom sivilizatsiyasida astronomiya, kosmologiya va tabiatshunoslik taraqqiyotida Beruniyning empirik-matematik uslubi, uning tabiat qonuniyatlarini induktiv tushuntirishdagi fundamental oʻrni tizimlashtirilgan (University of Oklahoma); tabiiy fanlar va falsafa sintezi, materiya strukturasi, fazoviy-vaqtiy oʻzgarishlar va qadimgi kosmologik modellarning evolyutsion xususiyatlari ochib berilgan (Max Planck Institute for the History of Science); Beruniyning “Geodeziya” va “Mineralogiya” asarlari asosida Yer geologik qatlamlarining davriy oʻzgarishi, quruqlik va dengizlarning oʻrin almashishi kabi global dinamik jarayonlar zamonaviy oʻz-oʻzini tashkillovchi dissipativ tizimlar konsepsiyasi bilan qiyosiy tadqiq etilgan (Институт истории естествознания и техники им. С.И. Вавилова РАН); Beruniy asarlarida sababiyat, tasodifiylik va determinizm kategoriyalarining oʻzaro nisbati, allomaning tabiiy hodisalarni ehtimolli-statistik tushunishga oid qarashlari falsafiy tahlil qilingan (Институт философии РАН); oʻrta asrlar islom naturfalsafasida materiya, substansiya, shakl va harakat tushunchalarining evolyutsiyasi, Beruniyning tabiat hodisalarini oʻrganishdagi sintezlovchi yondashuvi ochib berilgan (İstanbul Medeniyet Üniversitesi); Beruniyning “Hindiston” va “Qadimgi xalqlardan qolgan yodgorliklar” asarlarida tabiiy muhit, iqlimiy davriylik va insoniyat jamiyati rivojining oʻzaro uygʻunligi falsafiy-antropologik nuqtayi nazardan asoslangan (McGill University); Sharq naturfalsafasi taraqqiyotida Beruniyning tabiiy-falsafiy qarashlari, uning empirik kuzatish, ratsional mushohada va koinotning ichki oʻz-oʻzini rivojlantiruvchi qonuniyatlariga tayanuvchi epistemologik tizimi Oʻzbekiston Fanlar akademiyasi Sharqshunoslik instituti, Oʻzbekiston Milliy universiteti, Samarqand davlat universiteti hamda Toshkent davlat sharqshunoslik universiteti, Toshkent davlat transport universiteti (Oʻzbekiston) olimlari tomonidan tadqiq etilgan.

Jahonda Abu Rayhon Beruniy naturfalsafiy merosi va uning falsafiy-sinergetik jihatlarini tadqiq etish boʻyicha qator ustuvor yoʻnalishlarda ilmiy izlanishlar olib borilmoqda: oʻrta asrlar Sharq naturfalsafasining genezisi, evolyutsiyasi va paradigmalari; Beruniy naturfalsafiy dunyoqarashining shakllanishiga ta’sir koʻrsatgan manbalar va mutafakkirning peripatetik an’anaga kiritgan konseptual yangiliklari; Beruniy va Ibn Sino bahslarida moddiy borliq, fazo, vaqt, boʻshliq (vakuum) va harakat masalalarining falsafiy talqini; tabiatdagi oʻz-oʻzini tashkillash, davriylik, geodinamik fluktuatsiyalar va dissipativ jarayonlarning zamonaviy sinergetik modellar prizmasidagi konseptual talqini; Beruniyning ilmiy-falsafiy

metodologiyasida empirizm, matematik modellashtirish va induktiv bilishning uzviy sintezi; ochiq va nochiziqli tizimlarda determinizm, ehtimoliylik va tasodifiylik kategoriyalarining o‘zaro mutanosibligi; Beruniy naturfalsafiy qarashlarining zamonaviy postnoklassik fan falsafasi, evolyutsion-sinergetik dunyoqarash va umuminsoniy qadriyatlar tizimidagi ilmiy-metodologik ahamiyatiga oid tadqiqotlar olib borilmoqda.

Muammoning o‘rganilganlik darajasi. Abu Rayhon Beruniy merosi, uning naturfalsafiy qarashlari hamda matematika, astronomiya, geodeziya, mineralogiya kabi sohalarga qo‘shgan hissasi xorijiy davlatlarning olimlari tomonidan faol o‘rganilmoqda. Bu tadqiqotlarda alloma merosi asosan fan tarixi, manbashunoslik va qiyosiy falsafa yo‘nalishlarida tahlil qilinadi. AQShda E.S.Kennedi Beruniy ilmiy merosining sharhini, S.H.Nasr kosmologik qarashlarini Ixvon as-safo va Ibn Sino ta’limotlari bilan qiyosiy tahlil qilgan, A.I.Sabra yunon ilmining islom olamida o‘zlashtirilishi, J.Al-Xalili Beruniyning Yer radiusini o‘lchash usuli va moddalarning solishtirma og‘irligini aniqlashga oid ishlarini yoritgan. R.Rashed Beruniy davri astronomiyasi, matematikasi va geografiyasining ilmiy asoslarini, G.Shtromayer Beruniy asarlaridan tanlangan matnlarni nemis tiliga tarjima qilib, sharhlar bilan nashr etgan. Beruniy va Ibn Sino o‘rtasidagi ilmiy yozishmalar R.Berjak va M.Iqbol tomonidan e’lon qilingan. M.Kozah Beruniyning “Hindiston” asarini tahlil qilib, uni hind falsafasini ilmiy o‘rganishning ilk namunasi sifatida baholagan. S.F.Starr Beruniyni Markaziy Osiyo ilm-fani “oltin davri”ning eng yirik vakillaridan biri sifatida ko‘rsatgan. A.Shprenger, T.de Bur, M.Meyerxof, E.Zaxau, Yusuf Ali, M.S.Xon, A.Korben kabilar manbashunoslik, tarixiy-tanqidiy va falsafiy yo‘nalishlarda tadqiqot olib borganlar[3].

[3] Kennedy E.S. Al-Bīrūnī // Dictionary of Scientific Biography / ed. C.C. Gillispie. – New York: Charles Scribner’s Sons, 1970. – Vol. 2. – P. 147–158; Nasr S.H. An Introduction to Islamic Cosmological Doctrines. – Cambridge (Mass.): Belknap Press of Harvard University Press, 1964. Sabra A.I. The Appropriation and Subsequent Naturalization of Greek Science in Medieval Islam: A Preliminary Statement // History of Science. – 1987. – Vol. 25. – P. 223–243; Huff T.E. The Rise of Early Modern Science: Islam, China and the West. – Cambridge: Cambridge University Press, 1993; Al-Khalili J. Pathfinders: The Golden Age of Arabic Science. – London: Allen Lane, 2010; AQSh nashri: The House of Wisdom: How Arabic Science Saved Ancient Knowledge and Gave Us the Renaissance. – New York: Penguin Press, 2011;Encyclopedia of the History of Arabic Science / ed. R. Rashed. – London; New York: Routledge, 1996. – Vol. 1–3;Strohmaier G. Al-Bīrūnī: In den Gärten der Wissenschaft. Ausgewählte Texte aus den Werken des muslimischen Universalgelehrten. – Leipzig: Reclam, 1988; Berjak R., Iqbal M. Ibn Sina – Al-Biruni Correspondence // Islam & Science. – 2003–2007. – Vol. 1–5;Kozah M. The Birth of Indology as an Islamic Science: Al-Bīrūnī’s Treatise on Yoga Psychology. – Leiden; Boston: Brill, 2016; Starr S.F. Lost Enlightenment: Central Asia’s Golden Age from the Arab Conquest to Tamerlane. – Princeton: Princeton University Press, 2013. Розенфельд Б.А., Рожанская М.М., Соколовская З.К. Абу-р-Райхан ал-Бируни (973–1048). – М.: Наука, 1973.; Sprenger A. Al-Beruni’s India // Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft. – Leipzig, 1889. – Bd. 43; De Boer T. Geschichte der Philosophie im Islam. – Stuttgart, 1901; Meyerhof M. Das Vorwort zur Drogenkunde des Beruni // Quellen und Studien zur Geschichte der Naturwissenschaften und der Medizin. – 1932. – Bd. 3, Heft 3; Alberuni’s India: An Account of the Religion, Philosophy, Literature, Chronology, Astronomy, Customs, Laws and Astrology of India about A.D. 1030 / ed. by E. Sachau. – London, 1888. – Vol. II; bu asar haqida qarang: Шарипов А. Великий мыслитель Абу Райхан Бируни. – Ташкент: Узбекистан, 1972. – С. 68–72; Nasr S.H. An Introduction to Islamic Cosmological Doctrines. – Cambridge: Harvard University Press, 1964; Yusuf Ali. Al-Beruni’s “India” // Islamic Culture. – 1927. – Vol. 1; Khan M.S. Al-Biruni on Indian Metaphysics // Islamic Culture. – 1981. – July; Корбен А. История исламской философии / пер. с франц. и примеч. А. Кузнецова. – М.: Прогресс-Традиция, 2010. – С. 68-102

Mustaqil davlatlar hamdo‘stligi mamlakatlari olimlaridan B.A.Rozenfeld, Yu.N.Zavadovskiy, A.V.Sagadeev Beruniy merosini o‘rta asr Sharq falsafasi va fan tarixi kontekstida tadqiq etganlar[4].

O‘zbekistonda Beruniy merosini tadqiq etishga I.Mo‘minov, U.Karimov, O.Fayzullayev, Sh.Sirojiddinov, G‘.Umarov, A.Axmedov, P.Bulgakov, V.Zohidov, M.Xayrullayev, A.Sharipov, B.Turayev, B.Karimov, M.Sharipov, R.Nosirov, J.Tulenov, H.Hasanov, R.Bahodirov, M.Usmonov, N.Komilov, M.Quronov, A.Zohidiy, Tohir Karim[5] kabi olimlar muhim hissa qo‘shgan. Ular Beruniyning jamiyat, ilm va ma’rifatga doir fikrlarini umumiy falsafiy kontekstda sharhlagan, ayrim hollarda uning dunyoqarashi va mantiqiy uslubiga doir original xulosalar berganlar. B.Turayev rahbarligida tayyorlangan “Sinergetika – 3: ma’naviy meros” jamoaviy monografiyasidagi maqolada alloma asarlarini sinergetik tahlil asosida tavsiflashga urinish qilingan va u Beruniy asarlariga sinergetik yondashuvning bir namunasi hisoblanadi. Beruniyning tabiiy-ilmiy qarashlari S.Karimova, Q.Norxo‘jayev asarlarida yoritilgan. A.Qayumov, G.Navro‘zova, G.Ruzmatova, N.Shamsutdinova, P.Shermuxamedovning[6] ilmiy-ma’rifiy kitoblarida esa mutafakkirning hayot yo‘li va ijodi bayon qilingan. Keyingi yillarda Q.Narimanov,

4 Розенфельд Б.А. Бируни и его “Канон Масъуда”: предисловие к “Канону Масъуда” // Абу Райхан Бируни. Избранные произведения. Т. V, ч. 1. – Ташкент: Фан, 1973. – С. 7–49; Завадовский Ю.Н. Абу Али Ибн Сина. Жизнь и творчество. – Душанбе: Ирфон, 1980. – 302 с.; Сагадеев А.В. Восточный перипатетизм. – М.: Издательский дом Марджани, 2009; Ахмедов Э. О структуре арабо-мусульманской философии средневековья // Философские науки. – 1977. – С. 107-116.

5 Mo‘minov I.M. Xorazmlik buyuk ensiklopedist olim. – Toshkent: Fan, 1973. – 50 b.; Mo‘minov I.M. Beruniy – fan tarixchisi // Beruniy tug‘ilgan kunining 1000 yilligiga bag‘ishlangan to‘plam. – Toshkent: Fan, 1973. – B. 8–19.; Karimov U.I. Abu Rayhon Beruniy // Beruniy tug‘ilgan kunining 1000 yilligiga bag‘ishlangan to‘plam. – Toshkent: Fan, 1973. – B. 19–31.; Sirojiddinov Sh.S., Ziyautdinova X.A. O‘rta Osiyolik allomalarning falsafiy qarashlari. – Toshkent: O‘zR FA I. Mo‘minov nomidagi Falsafa va huquq instituti, 2007. – 60 b.; Файзуллаев А.Ф. Проблемы противоречия в трудах классиков естествознания и философии Средней Азии. – Ташкент: Фан, 1974. – 148 с.; Falsafa va fanlar metodologiyasi. – Toshkent: Fan, 2006. – 341 b.; Умаров Г.Я. Беруни, Коперник и современная наука. – Ташкент: Фан, 1973. – 117 с.;Ахмедов А. Вступительная статья, перевод и примечания // Беруни Абу Райхан. Избранные произведения. Т. VI: Книга вразумления начаткам науки о звездах. – Ташкент: Фан, 1975. Захидов В.Ю. Аль-Бируни как мыслитель // Известия АН СССР. Серия истории и философии. – 1949. – Т. 6, № 2.; Xayrullayev M.M. O‘zbekistonda ijtimoiy-falsafiy fikrlar tarixidan. – Toshkent: O‘zbekiston, 1995. – 237 b.; Шарипов А. Великий мыслитель Абу Райхан Бируни. – Ташкент: Узбекистан, 1972. – 175 с.; Turaev B.O. Abu Rayhon Beruniy // O‘zbekiston – buyuk allomalar yurti. – Toshkent: Ma’naviyat – Movarounnahr, 2010. – B. 127–145. Насыров Р. Вопросы теории познания во взглядах прогрессивных мыслителей Средней Азии. – Ташкент: Фан, 1988. – 120 с.; Karimov B.R. Вклад Беруни в научное и интеллектуальное развитие современной цивилизации // Abu Rayhon Beruniy merosi va hozirgi zamon sivilizatsiyasi. – Toshkent–Samarqand: Fan ziyosi, 2021. – B. 24–29; Sharipov M., Fayzixo‘jayeva D. Mantiq: o‘quv qo‘llanma. – Toshkent: G‘afur G‘ulom nomidagi nashriyot-matbaa ijodiy uyi, 2004. – B167.; Tulenov J. Dialektika nazariyasi. – Toshkent: O‘zbekiston, 2001. – 324 b.; Xasanov H. Sayyoh olimlar. – Toshkent: Fan, 1981. – 20 b.;Бахадиров Р.М. Из истории классификации наук на средневековом мусульманском Востоке. – Ташкент: Академия, 2000. – 244 с.; Tulenov J. Dialektika nazariyasi. – Toshkent: O‘zbekiston, 2001. – 324 b.; Усманов М.У. Философские взгляды Мухаммада Закария ар-Рази // Философское наследие народов Ближнего и Среднего Востока. – Ташкент, 1976. – С. 17–18.; Komilov N., Quronov M. Milliy ma’naviyatimiz asoslari. – Toshkent: O‘zbekiston faylasuflari milliy jamiyati nashriyoti, 2006. – 410 b.;Zoxidiy A. Turkistonda o‘rta asr Arab-musulmon madaniyati. – Toshkent: GFNTI, 1993. – 120 b.; Tohir Karim. Milliy tafakkur tarixidan. – Toshkent, 2003. – 127 b.

6 Karimova S.U. IX–XI asr kimyo va dorishunoslik fanlari taraqqiyotida Markaziy Osiyo olimlarining o‘rni. – Toshkent: Fan, 2002. – 50 b.; Norxo‘jaev Q. Beruniy va uning geodeziya faniga doir ishlari. – Toshkent: Fan, 1973. – 23 b. Norxo‘jaev Q. Beruniy va uning geodeziya faniga doir ishlari. – Toshkent: Fan, 1973. – 23 b.; Qayumov A. Abu Rayhon Beruniy. Abu Ali ibn Sino. – Toshkent: Yosh gvardiya, 1987. – 240 b.; Navro‘zova G.N. Naqshbandiya – kamolot yo‘li. – Toshkent: Fan, 2007. – 189 b.; Ruzmatova G. Ruhiyat tahlili falsafasi. – Toshkent: Nishon-noshir, N. K. Shamsutdinova. Abu Ali ibn Sinoning tasavvufiy qarashlari. 09.00.03 – Falsafa tarixi. DSc диссертацияси. – Бухоро, 2025. 2014. – 240 b. Shermuxamedov P. Dahoning tug‘ilishi yoxud Abu Rayhon Beruniy qismati: ilmiy-ma’rifiy qissa. – Toshkent: Voris-nashriyot, 2009. – 340 b.;

U.Qurbanova, B.Negmatov, M.Xandamova, G.Masharipova Beruniy ilmiy merosini maxsus tadqiq etib, uni o‘rganishda sinergetik metodologiyaga tayanishga ham intilganlar. F.Jo‘raqulov, G.Nosirxo‘jaeva, D.Fayzixodjaeva, D.Majidovlarning[7] tadqiqotlarida Beruniyning ilmiy-falsafiy ta’limotlari tahlil qilingan.

Beruniyning ilmiy-falsafiy merosi xorijlik, Mustaqil Davlatlar Hamdo‘stligi mamlakatlari va O‘zbekiston olimlari tomonidan ma’lum darajada o‘rganilgan. Aksariyat tadqiqotlarda uning tabiat, borliq va harakat haqidagi fikrlari fragmentar tarzda yoritilgan. Ko‘rib chiqilgan manbalar tahlili mutafakkirning falsafiy dunyoqarashi, ayniqsa, naturfalsafiy tizimi to‘liq, tizimli va izchil tarzda tahlil etilmaganligini ko‘rsatmoqda. Uning naturfalsafiy qarashlaridagi tizimlilik, o‘zaro aloqadorlik va dinamiklik xususiyatlarini zamonaviy metodologiyalar yordamida retrospektiv tahlil qilish masalasi alohida tadqiqot predmeti sifatida ishlab chiqilmagan. Mazkur dissertatsiyada sinergetik metodologiya Beruniy terminologiyasining bir qismi sifatida qaralmaydi, u mutafakkir qarashlaridagi tizimlilik va dinamik aloqadorlikni zamonaviy nuqtayi nazardan retrospektiv sharhlashga xizmat qiluvchi yordamchi tahliliy vosita sifatida qo‘llanadi.

Dissertatsiya tadqiqotining dissertatsiya bajarilgan ta’lim muassasasining ilmiy-tadqiqot ishlari rejalari bilan bog‘liqligi. Dissertatsiya tadqiqoti Toshkent davlat transport universiteti ilmiy-tadqiqot ishlari rejasiga muvofiq II band “Yangi O‘zbekistonda ma’rifatparvar davlat barpo etishning ijtimoiy-falsafiy va ma’naviy-axloqiy asoslarini takomillashtirish muammolari” (2022-2026 yy.) tadqiqot yo‘nalishi doirasida bajarilgan.

Tadqiqotning maqsadi Abu Rayhon Beruniyning naturfalsafiy qarashlarining o‘ziga xos xususiyatlarini asoslab berishdan iborat.

Tadqiqotning vazifalari:

Beruniy yashagan davr ilmiy-madaniy muhitini, uning mutafakkir naturfalsafiy qarashlari shakllanishi va rivojlanishidagi ta’sirini aniqlash;

Beruniy naturfalsafasining manbaviy asoslari, antik yunon, hind va musulmon Sharqi ilmiy-falsafiy an’analarining Beruniy naturfalsafasi shakllanishidagi o‘rnini qiyosiy tahlil qilish;

Beruniyning gnoseologik va metodologik qarashlarini hamda borliq, substansiya, nafs, hayula, harakat, makon va zamonga oid mulohazalarning ontologik mazmunini ochib berish;

---

7 Narimanov Q.G. Abu Rayhon Beruniy va Frensis Bekon gnoseologik-axloqiy konsepsiyalarining falsafiy - komparativistik talqini. PHD dissertatsiya avtoreferati, Toshkent, 2022. – 45b.; Kuranbayeva U/S/ Abu Rayhon Beruniy asarlarida Markaziy Osiyo, Eron, va Hindiston tarixi. PhD dis.avtoreferati. Toshkent, 2025. – 46b.; Negmatov B.M. IX–XII asrlar Markaziy Osiyo ilmiy-falsafiy jarayonlari qonuniyatlarining gumanistik mohiyati (Forobiy, Ibn Sino, Beruniy misolida): falsafa fanlari doktori (DSc) dissertatsiyasi avtoreferati. – Toshkent, 2025. – 62 b.; Xandamova M.A. Abu Rayhon Beruniyning ijtimoiy-falsafiy qarashlari: falsafa fanlari doktori (DSc) … dis. avtoref. – Samarqand, 2021. – 64 b.; Masharipova G.K. Xorazm Ma’mun akademiyasi allomalari tabiiy-ilmiy merosining ijtimoiy-falsafiy tafakkur taraqqiyotiga ta’siri: falsafa fanlari doktori (DSc) dissertatsiyasi avtoreferati. – Toshkent, 2021. – 56 b.; Jo‘raqulov F.N. A.R. Beruniy tabiiy-ilmiy va ijtimoiy-falsafiy merosining G‘arb olimlari tomonidan tadqiq etilishi: falsafa fanlari nomzodi … dis. avtoref. – Toshkent: O‘zR FA I. Mo‘minov nomidagi Falsafa va huquq instituti, 2007. – 27 b.; Насирходжаева Г. Проблемы историко-философской мысли в трудах Беруни: автореф. дис. … канд. филос. наук. – Ташкент: ТашГУ, 1999. – 26 с.; Fayzixodjaeva D.I. IX–XI asrlar Markaziy Osiyo mutafakkirlarining mantiqqa oid qarashlarida isbotlash muammolari: falsafa fanlari nomzodi … dis. avtoref. – Toshkent: O‘zR FA I. Mo‘minov nomidagi Falsafa va huquq instituti, 1999. – 21 b.; Маджидов Д.Х. Натурфилософия Абу Райхана Бируни: автореф. дис. … канд. филос. наук. – Душанбе, 2015. – 26 с.

Beruniyning inson va jamiyat, ehtiyoj, mehnat va hamkorlik hamda tabiiy muhit va inson faoliyati munosabatlariga oid qarashlarining naturfalsafiy mazmunini sinergetik tahlil etish;

Beruniyning tabiiy sababiyat va inson taqdiri haqidagi qarashlarini tarixiy-falsafiy tahlil qilish orqali astronomik hodisalarning ilmiy izohi bilan munajjimlik bashoratlarini farqlashga doir yondashuvining nazariy-metodologik ahamiyatini ochib berishdaniborat.

Tadqiqotning obyekti sifatida Abu Rayhon Beruniyning ilmiy-falsafiy merosi hamda uning naturfalsafiy mazmuniga oid boshqa olimlarning qarashlari va ilmiy tahlillari tanlab olingan.

Tadqiqotning predmetini Beruniy naturfalsafasining shakllanish omillari, bilish usullari, ontologik tushunchalarining mazmuni, tabiat, inson va jamiyat aloqadorligiga oid qarashlari hamda ularni falsafiy-sinergetik tahlil qilish imkoniyatlari va chegaralari tashkil etadi.

Tadqiqotning usullari. Dissertatsiyada analiz va sintez, kompleks yondashuv, komparativistik tahlil, tizimli-funksional yondashuv, kontent analiz, dialektik, diskursiv tahlil kabi ilmiy bilish usullaridan foydalanilgan.

Tadqiqotning ilmiy yangiligi quyidagilardan iborat:

Beruniy tabiiy-ilmiy va falsafiy qarashlari kuzatish, oʻlchash va tajriba natijalarini sababiy izohlashga, ontologik umumlashtirishning oʻzaro bogʻliqligiga tayangani, tabiat hodisalarini harakat va oʻzgarishda tushuntiruvchi yaxlit naturfalsafiy tizim ekanligi hamda sinergetik paradigmada tarkibiy bogʻlanishlar va dinamik munosabatlarning imkoniyatlari va qonuniyatlarni tarixiy qarashlarga bevosita koʻchirishning metodologik cheklovlari asoslab berilgan;

oʻrta asr musulmon falsafasidagi substansional va relyatsion konsepsiyalar bahsida Beruniyning tabiiyyun oqimi vakili sifatidagi oʻrni aniqlanib, uning boʻshliqning mavjud emasligi, olamning cheksiz boʻlishi mumkinligi va atomning boʻlinmasligi yetarli asoslanmaganligi haqidagi mulohazalari orqali substansional konsepsiyaga yangilik kiritgani asoslangan;

Beruniy ontologiyasida toʻrt unsur hamda Xudo, nafs (jon), hayula, makon va zamon tushunchalarining mos ravishda tabiiy jismlar tarkibi, yaratuvchi sabab, hayotiy faollik, birlamchi modda, jismlarning joylashuvi va jarayonlarning davomiyligini ifodalashdagi oʻzaro farqlanuvchi ontologik maqomi, ularning moddiylik, sababiyat va mavjudlik shartlari oʻrtasidagi munosabatlarni yorituvchi tarixiy-falsafiy mazmuni hamda tabiiy hodisalarning tarkibi, paydo boʻlishi va oʻzgarishini yaxlit tushuntirishdagi funksional ahamiyati ochib berilgan;

Beruniyning Ptolemey geotsentrik qarashlaridagi Yerning harakatsizligi haqidagi farazga tanqidiy munosabati va Yerning oʻz oʻqi atrofida aylanishi haqidagi mulohazalarining osmonning koʻrinma sutkalik harakatini muqobil izohlashga doir matematik hamda Yer harakatining fizik asoslarini aniqlash zaruratiga doir naturfalsafiy mazmunida empirik dalilga tayanish va muqobil tushuntirishlarni tanqidiy solishtirish uning naturfalsafiy pozitsiyasining asosiy tamoyillari sifatida dalillangan;

Beruniyning tabiat, inson va jamiyat oʻzaro aloqadorligi haqidagi tabiiy sharoitlar, inson ehtiyojlari va ongli faoliyatning oʻzaro ta’sirini ifodalovchi

qarashlari asosida inson taqdirini osmon jismlari holatiga bog‘lashga tanqidiy munosabati hamda inson hayotida aql, bilim va irodaning ahamiyatini e’tirof etishi astronomiya va munajjimlikni farqlashning naturfalsafiy asosi sifatida asoslangan.

Tadqiqotning amaliy natijalari quyidagilardan iborat:

Beruniy ilmiy-falsafiy merosidagi naturfalsafiy qarashlarni zamonaviy falsafiy tafakkur, ilmiy metodologiya va barqaror taraqqiyot konsepsiyasi bilan uyg‘unlashtirish asosida tabiat, inson va jamiyat o‘rtasidagi o‘zaro aloqadorliklarni ifodalovchi falsafiy model ishlab chiqildi hamda u orqali inson faoliyatining axloqiy-me’yoriy va ilmiy-amaliy jihatlarini uyg‘un holda baholash mezonlari aniqlashtirilgan;

tabiatshunoslik fanlari, ekologik tafakkur va falsafa kurslariga Beruniy qarashlarini integratsiyalash orqali uning ilmiy merosini zamonaviy ta’lim tizimiga tatbiq etishning fanlararo va didaktik uslubiy mexanizmlari, talabalarda intuitiv bilish, mantiqiy tahlil va ma’naviy mas’uliyatni uyg‘un tarzda shakllantirishning sinergetik va kognitiv imkoniyatlari asoslab berilgan;

sinergetik tafakkur metodologiyasi asosida ratsional va intuitiv bilimlarning integratsiyalashuvi, inson ongining ijtimoiy-madaniy va ilmiy faoliyatdagi o‘rni hamda tabiat bilan o‘zaro mutanosibligini asoslashda xizmat qiluvchi fanlararo integratsiyaga yo‘naltirilgan ilmiy-metodologik tavsiyalar ishlab chiqilgan;

Beruniy naturfalsafasining zamonaviy axborotlashgan jamiyatdagi falsafiy-metodologik va aksiologik ahamiyati aniqlanib, insoniyatning texnologik taraqqiyoti bilan ma’naviy o‘sishi o‘rtasidagi muvozanatni saqlashga xizmat qiluvchi evolyutsion-sinergetik va gumanistik metodologik yondashuvlarni kuchaytirish zarurati asoslangan.

Tadqiqot natijalarining ishonchliligi tadqiqot jarayonida qo‘llanilgan nazariy qarashlar, tadqiqot usullari va yondashuvlar rasmiy manbalar, faktlar, statistik ma’lumotlar, birlamchi manbalar va qo‘lyozma asarlarga murojaat qilingan holda olinganligi, tushuncha definitsiyasi ilmiy tadqiqot metodologiyasi va mantiq talablariga amal qilgan holda ishlab chiqilganligi, nashr etilgan ilmiy maqolalar, respublika va xalqaro konferensiyalarda sinovdan o‘tkazilganligi, tadqiqot ishi natijalari bo‘yicha berilgan xulosalar asosida takliflar ishlab chiqilgan bo‘lib, tavsiyalar amaliyotda joriy etilgani, olingan natijalarning vakolatli tashkilotlar tomonidan tasdiqlangani bilan asoslanadi.

Tadqiqot natijalarining ilmiy va amaliy ahamiyati. Tadqiqot natijalarining ilmiy ahamiyati olingan xulosalardan Abu Rayhon Beruniy naturfalsafasining mohiyati tarixiy-falsafiy rekonstruksiya va falsafiy-sinergetik tahlil asosida ochib berishda, uning borliq, substansiya, makon, zamon, harakat va jon haqidagi ta’limoti yaxlit tizim sifatida tahlil qilishda, tabiat, inson va jamiyat o‘rtasidagi aloqadorlikka oid qarashlarni zamonaviy tizimli tafakkur bilan qiyosiy talqin etishda, shuningdek, falsafa tarixi, ontologiya, fan falsafasi, Sharq falsafasi tarixi va o‘zbek milliy falsafasiga oid tadqiqotlarda nazariy-metodologik asos sifatida foydalanish mumkinligi bilan belgilanadi.

Tadqiqot natijalarining amaliy ahamiyati ishlab chiqilgan xulosa va tavsiyalardan Beruniy ilmiy-falsafiy merosini ta’lim jarayoniga tatbiq etish, yoshlarda ilmiy dunyoqarash, tanqidiy fikrlash va ekologik madaniyatni

rivojlantirishga yo‘naltirilgan o‘quv hamda ma’rifiy materiallar tayyorlashda, oliy ta’lim muassasalarida falsafiy fanlarini o‘qitishda, maxsus kurslar, ma’ruza matnlari, o‘quv-uslubiy qo‘llanmalar, seminar va amaliy mashg‘ulotlar mazmunini boyitishda, shuningdek, Beruniy merosini o‘rganish va targ‘ib etishga qaratilgan dasturlar hamda yo‘l xaritalari uchun tavsiyalar ishlab chiqishda, ma’naviy-ma’rifiy tadbirlar va ommaviy axborot vositalari uchun ilmiy-ommabop ko‘rsatuvlar tayyorlashda foydalanish mumkinligi bilan izohlanadi.

Tadqiqot natijalarining joriy qilinishi. Abu Rayhon Beruniy naturfalsafasini tarixiy-falsafiy va sinergetik tahlil qilish bo‘yicha olingan natijalar asosida:

Beruniy tabiiy-ilmiy va falsafiy qarashlari kuzatish, o‘lchash va tajriba natijalarini sababiy izohlashga, ontologik umumlashtirishning o‘zaro bog‘liqligiga tayangani, tabiat hodisalarini harakat va o‘zgarishda tushuntiruvchi yaxlit naturfalsafiy tizim ekanligi hamda sinergetik paradigmada tarkibiy bog‘lanishlar va dinamik munosabatlarning imkoniyatlari va qonuniyatlarni tarixiy qarashlarga bevosita ko‘chirishning metodologik cheklovlariga oid ilmiy xulosalardan O‘zbekiston Milliy teleradiokompaniyasi tasarrufidagi “O‘zbekiston 24”, “O‘zbekiston tarixi”, “Mahalla” va “Yoshlar” telekanallarida efirga uzatilgan “Minbar” va boshqa ko‘rsatuvlarning ssenariylarini tayyorlashda foydalanilgan (“O‘zbekiston tarixi” telekanalining 2024-yil 26-dekabrdagi 01-44-557-son va 2025-yil 14-oktyabrdagi 15-33/767-son, “Mahalla” telekanalining 2025-yil 1-avgustdagi 01-16-198-son, “Yoshlar” telekanalining 2024-yil 14-oktyabrdagi 14-02-174-son ma’lumotnomalari). Natijada keng jamoatchilikning Beruniy ilmiy-falsafiy merosi, uning tabiat va borliqni bilish usullari haqidagi tasavvurlarini boyitishga xizmat qilgan;

o‘rta asr musulmon falsafasidagi substansional va relyatsion konsepsiyalar bahsida Beruniyning tabiiyyun oqimi vakili sifatidagi o‘rni aniqlanib, uning bo‘shliqning mavjud emasligi, olamning cheksiz bo‘lishi mumkinligi va atomning bo‘linmasligi yetarli asoslanmaganligi haqidagi mulohazalari orqali substansional konsepsiyaga yangilik kiritganiga oid taklif va tavsiyalardan O‘zbekiston Respublikasi Oliy ta’lim, fan va innovatsiyalar vazirligi tizimidagi tashkilotlarning ta’lim, ilmiy-tahliliy va ma’rifiy faoliyatini takomillashtirishda foydalanilgan (Oliy ta’lim, fan va innovatsiyalar vazirligining 2026-yil 22-apreldagi 02/17-2786-son dalolatnomasi). Natijada tartib va barqarorlik, evolyutsiya va o‘z-o‘zini tashkil etish jarayonlarini falsafiy tahlil qilish imkoniyatlarini amaliyotga tatbiq etish, yoshlarda tizimli dunyoqarash, ma’naviy barqarorlik va tanqidiy fikrlashni rivojlantirishga xizmat qilgan;

Beruniy ontologiyasida to‘rt unsur hamda Xudo, nafs (jon), hayula, makon va zamon tushunchalarining mos ravishda tabiiy jismlar tarkibi, yaratuvchi sabab, hayotiy faollik, birlamchi modda, jismlarning joylashuvi va jarayonlarning davomiyligini ifodalashdagi o‘zaro farqlanuvchi ontologik maqomi, ularning moddiylik, sababiyat va mavjudlik shartlari o‘rtasidagi munosabatlarni yorituvchi tarixiy-falsafiy mazmuni hamda tabiiy hodisalarning tarkibi, paydo bo‘lishi va o‘zgarishini yaxlit tushuntirishdagi funksional ahamiyatiga oid ilmiy-amaliy tavsiyalardan O‘zbekiston “Adolat” sotsial-demokratik partiyasi faoliyatida foydalanilgan (O‘zbekiston “Adolat” sotsial-demokratik partiyasining 2026-yil 7-

apreldagi 01-04/97-son ma’lumotnomasi). Natijada yoshlarning ma’naviy tarbiyasi va ijtimoiy ongini shakllantirishga qaratilgan tadbirlar mazmunini boyitishga xizmat qilgan;

Beruniyning Ptolemey geotsentrik qarashlaridagi Yerning harakatsizligi haqidagi farazga tanqidiy munosabati va Yerning o‘z o‘qi atrofida aylanishi haqidagi mulohazalarining osmonning ko‘rinma sutkalik harakatini muqobil izohlashga doir matematik hamda Yer harakatining fizik asoslarini aniqlash zaruratiga doir naturfalsafiy mazmunida empirik dalilga tayanish va muqobil tushuntirishlarni tanqidiy solishtirish uning naturfalsafiy pozitsiyasining asosiy tamoyillariga oid xulosalardan O‘zbekiston Respublikasi Yoshlar ishlari agentligining targ‘ibot ishlarida foydalanilgan (Yoshlar ishlari agentligining 2025-yil 3-sentyabrdagi 2-11-07-4731-son ma’lumotnomasi). Natijada, yoshlar ongida ekologik mas’uliyat, ijtimoiy uyg‘unlik va barqaror rivojlanish tamoyillarini mustahkamlash, Yangi O‘zbekistonda yoshlarning ma’naviy kamolotini yuksaltirishga xizmat qilgan;

Beruniyning tabiat, inson va jamiyat o‘zaro aloqadorligi haqidagi tabiiy sharoitlar, inson ehtiyojlari va ongli faoliyatning o‘zaro ta’sirini ifodalovchi qarashlari asosida inson taqdirini osmon jismlari holatiga bog‘lashga tanqidiy munosabati hamda inson hayotida aql, bilim va irodaning ahamiyatini e’tirof etishi astronomiya va munajjimlikni farqlashning naturfalsafiy asosi sifatidagi xulosalardan O‘zbekiston Respublikasi Ichki ishlar vazirligi Transport va turizm obyektlarida xavfsizlikni ta’minlash departamenti faoliyatida ma’naviy-ma’rifiy mashg‘ulotlar, ma’ruza va targ‘ibot materiallari, davra suhbatlari va seminarlar mazmunini boyitishda foydalanilgan (Ichki ishlar vazirligi Transport va turizm obyektlarida xavfsizlikni ta’minlash departamentining 2026-yil 16-iyundagi 01-son dalolatnomasi). Natijada xodimlarning ma’naviy-ma’rifiy saviyasini oshirish, tarixiy-falsafiy tafakkurini rivojlantirish hamda milliy ilmiy merosga bo‘lgan qiziqishini kuchaytirishga xizmat qilgan.

Tadqiqot natijalarining aprobatsiyasi. Tadqiqot natijalari 9 ta xalqaro va 5 ta respublika ilmiy-amaliy anjumanlarida aprobatsiyadan o‘tgan.

Tadqiqot natijalarining e’lon qilinganligi. Dissertatsiya mavzusi bo‘yicha jami 37 ta ilmiy ish, jumladan 1 ta monografiya, O‘zbekiston Respublikasi Oliy attestatsiya komissiyasining dissertatsiyalar asosiy ilmiy natijalarini chop etish tavsiya etilgan ilmiy nashrlarda 12 ta maqola (10 tasi respublika, 2 tasi xorijiy jurnallarda) chop etilgan.

Dissertatsiyaning tuzilishi va hajmi. Dissertatsiya kirish, to‘rt bob, o‘n ikki paragraf, xulosa, foydalanilgan adabiyotlar ro‘yxatidan iborat bo‘lib, jami 259 betni tashkil etadi

DISSERTATSIYANING ASOSIY MAZMUNI

Dissertatsiyaning **“Kirish”** qismida mavzuning dolzarbligi va zarurati, respublika fan va texnologiyalar rivojlanishining ustuvor yo‘nalishlariga mosligi, xorijiy ilmiy tadqiqotlar sharhi, muammoning o‘rganilganlik darajasi, dissertatsiya bajarilgan ta’lim muassasasining ilmiy-tadqiqot ishlari rejalari bilan bog‘liqligi

tavsiflangan, tadqiqotning maqsadi va vazifalari, obyekti, predmeti, tadqiqotda qo‘llanilgan usullar yoritilgan. Shuningdek, tadqiqotning ilmiy yangiligi, amaliy natijalari, natijalarining ishonchliligi, ilmiy va amaliy ahamiyati ochib berilgan hamda dissertatsiya natijalarining joriy qilinishi, aprobatsiyasi, e’lon qilinganligi, tuzilishi va hajmi bo‘yicha ma’lumotlar keltirilgan.

Dissertatsiyaning **“Beruniyning naturfalsafiy konsepsiyalari shakllanishidagi ijtimoiy-tarixiy shart-sharoitlar va ilmiy-nazariy muhit”** deb nomlangan birinchi bobida IX-XII asrlardagi Yaqin va O‘rta Sharq, xususan, Markaziy Osiyodagi, ayniqsa, Xorazmdagi ijtimoiy-siyosiy va iqtisodiy vaziyat, madaniy yuksalish, Beruniyning hayoti, ilmiy merosi, falsafiy dunyoqarashining shakllanishi, uning tadrijoti, shuningdek, Xorazm “Ma’mun Akademiyasi”dagi faoliyati, ilmiy yo‘nalish va muammolar bo‘yicha tadqiqotlari, uning falsafiy tafakkur tarixida tutgan o‘rni hamda hozirgi zamon falsafasidagi sinergetik qarashlar tahlil etilgan.

Abu Rayhon Beruniy naturfalsafasi va uning falsafiy-sinergetik qarashlarining shakllanishiga Beruniy yashagan davrda Yaqin va O‘rta Sharqdagi iqtisodiy, siyosiy va ma’naviy jarayonlarning o‘zaro bog‘liq, ochiq va dinamik tizim sifatidagi harakati hamda “Ma’mun Akademiyasi”ning faoliyati ta’sir ko‘rsatgan. Akademiyada fundamental fanlarning o‘nlab yo‘nalishlari bo‘yicha jahon ilm-fani, sivilizatsiyasi va madaniyati taraqqiyotiga ulkan hissa qo‘shgan ilmiy kashfiyotlar va shoh asarlar yaratilgan. Abu Rayhon Beruniy ijodining muhim qismi ham ana shunday keskin tarixiy, siyosiy va harbiy o‘zgarishlar davri 997-1017-yillarga to‘g‘ri keladi. Bu sharoit Beruniy dunyoqarashida barqaror va beqarorlikning bir vaqtda mavjudligini anglashga zamin yaratgan.

Dissertatsiyada Beruniyning hayot yo‘li, naturfalsafiy konsepsiyalarning rivoji, ilmiy ijodi va merosi, dunyoqarashi quyidagicha tadrijiy rivojlanish (evolyutsiya) bosqichlariga bo‘lib tadqiq etilgan:

I. Xorazm davri (973-1017 yy) – Xorazm “Ma’mun Akademiyasi”dagi faoliyati bo‘lib, Beruniyning hayot yo‘li va ilmiy dunyoqarashi bir qator o‘zaro bog‘liq, kaskadli va dinamik bosqichlar orqali shakllangan. 973-994-yillar bolalik, o‘smirlik va balog‘atga erishish davri. Beruniyning hayotga kirishi va undagi ilk intellektual rivojlanish jarayonlari o‘z vaqtida barqaror, ammo ichki ijtimoiy murakkablikka ega bo‘lgan Xorazm muhitida kechgan. Uning yetim bo‘lishi, feodal tizimdagi katta-kichik ijtimoiy farqlar va sharoitlar Beruniyning shaxsiy taraqqiyotida ijtimoiy faol muhit bilan uzviy bog‘liq bo‘lgan o‘zgaruvchan dinamikani vujudga keltirgan. Keyinchalik 994-996 yillarda Rayga birinchi muhojirat. Bu davr Beruniyning faol hayot trayektoriyasida ilk katta sinergetik uzilish nuqtasi bo‘ldi. 997-998 yillarda esa Katga qaytish. Shayx-ur-Rais Ibn Sino bilan davomli yozma maktublar orqali ilmiy-falsafiy bahs-munozaralar. Bu davr Beruniyning ilmiy va falsafiy integratsiya jarayoni sifatida katta ahamiyatga ega. 999-1004 yillarda Gurganjga taklif etilishi va “Ma’mun Akademiyasi” davridagi ilk faoliyati. Bu bosqichda Beruniy turli sohalar olimlari bilan hamkorlikda ishlab, ko‘p sohali sinergetik tizim ichida faoliyat yuritdi. Akademiya Beruniy uchun intellektual sinergetik muhit bo‘lib xizmat qildi: bu yerda fanlar o‘zaro bog‘liq, ochiq va erkin rivojlandi. 1004-1010 yillar Gurganj – Xorazmshohlar davlat tasarrufidagi Jurjonga muhojirat. Jurjonga ko‘chish Beruniy

faoliyatida adaptiv muvozanat nuqtasi bo‘ldi. U faoliyatini yangi muhitda davom ettirib, ilm-fan bilan chuqur shug‘ullandi. Bu Beruniyning tashqi sharoitlarga moslashuvchan, lekin ichki barqaror intellektual tizim ekanligini ko‘rsatadi. 1010-1017 yillarda Gurganj-Xorazmshoh Abu-l-Abbos ibn Ma’mun davlat maslahatchisi, a’yoni, Xorazm “Ma’mun Akademiyasi” raisi. Bu davr Beruniyning intellektual yetakchilik va akademik boshqaruv bosqichi bo‘ldi. U Ma’mun Akademiyasiga rahbarlik qilib, barcha ilmlarning birlashuvini ta’minladi va sinergetik markaz sifatida xizmat qildi.

II. Beruniy hayoti, ilmiy ijodi va dunyoqarashining G‘azna davri (1018-1048 yy). G‘azna davri ham subbosqichlarga ega. 1018-1031 yillar G‘azna - Sulton Mahmud G‘aznaviy saroyidagi ilmiy faoliyat, Hindistonga ilmiy ekspeditsiyalarda ishtirok etish. “Kitob-ut-tahdid” (Geodeziya)ning yaratilishi. 1031-1042 yillar Sulton Mas’ud ibn Mahmud G‘aznaviy huzurida “Hindiston”, “Al-Qonun al-Mas’udiy” va boshqa shoh asarlarni yozish. Bu bosqich Beruniyning falsafiy va tabiatshunoslik bilimlarining yangi sifat bosqichiga ko‘tarilishi bo‘ldi. 1042-1048 yillar Sulton Mavdud G‘aznaviy huzurida ilmiy faoliyat: “Kitob as-saydana”, “Kitob al-jamohir” (Mineralogiya) va boshqa shoh asarlarning yozib tugatilishi. 1048-yil, 11-dekabr. O‘limi arafasida qozi Abu-l-Hasan Ali ibn Isa al-Valvolijiy bilan meros hisobi haqidagi suhbatdan so‘ng Beruniyning vafot etishi.

Abu Rayhon Muhammad ibn Ahmad al-Beruniy, U.I.Karimov, P.G.Bulgakovlarning, shuningdek, dunyodagi dastlabki beruniyshunoslardan biri, Beruniyning izdoshi Ibrohim ibn Muhammad al-G‘azanfar at-Tabriziy at-Taflisiy ma’lumotlari hamda Beruniyning o‘zi tuzgan ma’naviy ustozi Abu Bakr Zakariyo ar-Roziy asarlari Fihristidagi ko‘rsatmalari bo‘yicha buyuk alloma 973-yil 4-sentyabrda Xorazmda so‘nggi Afrig‘iylar sulolasi poytaxti Kat shahri atrofida tug‘ilgan[8]. Hozirgi Qoraqalpog‘istonning Beruniy tumani markazi – qadimgi Afrig‘iy Xorazmshohlar poytaxti Kat Amudaryoning suvi toshib, yuvib ketgan va so‘nggi davrlargacha Avliyo-pir Shoh Abbos Valiy yoki Shabboz Ato nomi bilan atalib kelgan[9]. Beruniyning sabablari aniqlanmagan bolalik hayot yo‘li sarguzashtlari, shart-sharoitlari tufayli, u mazkur yillarda Katda taxtda o‘tirgan Afrig‘iy Xorazmshoh Muhammad ibn Iroqning amakivachchasi Abu Nasr Mansur ibn Iroq xonadonida tutingan o‘g‘il yoki shogird sifatida yashab, ulg‘aygan degan fikr mavjud. Beruniy o‘zining bizgacha yetib kelgan ba’zi she’r-baytlarida o‘z ota-onasi kimligini bilmaganligi, avlod-ajdodlari kimligidan tamoman bexabar etim bo‘lganligini quyidagicha ifodalagan: “Alloh taologa qasamki, men nasabim kimligini bilmayman. Zero, men aslida bobom kimligini ham bilmayman-da! Axir otam kimligini bilmasam, qandoq qilib bobom kimligini bilay?!”[10]. Boshqa bir she’rida esa:

“Oli Iroq oq sut berib boqqan meni,
Ularning Mansuri esa, o‘stirib, voyaga yetkazgan meni”[11].

[8] Каримов У.И. О дате смерти Беруни // Общественные науки в Узбекистане. – 1970. – № 8. – С. 67–68.
[9] Булгаков П.Г. Жизнь и труды Беруни. – Ташкент: Фан, 1972. – С. 28.
[10] Расулев А. Некоторые соображения о Беруни и его стихах // Беруни и гуманитарные науки. – Ташкент: Фан, 1972. – С. 54.
[11] Булгаков П.Г. Жизнь и труды Беруни. – Ташкент: Фан, 1972. – С. 28.

Tadqiqotda Beruniy 16 yoshgacha Abu Nasr Mansur ibn Iroq xonadonida unib-o‘sib, ulg‘ayib, uning ustozligida ta’lim-tarbiya olib, o‘z davri uchun juda yuksak an’anaviy oliy musulmon ma’lumotiga ega bo‘lgan, ayniqsa matematika, astronomiya sohalari bo‘yicha mukammal bilimga ega yetuk shaxs, olim bo‘lib yetishgani asoslangan[12]. Ustozi Abu Nasr Mansur ibn Iroq vositasida o‘sha paytda o‘z taraqqiyotining gullab-yashnashi pallasiga kirayotgan Katdagi Afrig‘iy Xorazmshohlarning Iroqiylar sulolasi saroyida to‘plangan, shakllanayotgan yetuk olimlar, siyosatchilar, arboblar, nadim-maslahatchilar, davlat a’yonlari davrasiga qo‘shilgan[13]. Umrining oxirlarida bitgan “Kitob as-saydana” asarida hayot yo‘lini qaytadan xotirlab, Beruniy quyidagilarni yozgan edi: “O‘z tabiatimga ko‘ra men juda yoshlik chog‘larimdanoq yoshim va shart-sharoitlarga to‘g‘ri keladigandan ortiq darajada bilim olishga o‘ta chanqoq edim. Buning dalili sifatida quyidagini keltirib o‘tish kifoya: «biz turadigan joyga bir Rumlik ko‘chib kelgan edi. Men har xil donlar, urug‘lar, mevalar va hokazolarni olib borib, unga ko‘rsatar va bu narsalar uning tilida qanday atalishini so‘rab olib, nomini yozib qo‘yar edim»”[14].

Dissertant IX-XII asrlarda Yaqin va O‘rta Sharqdagi madaniy yuksalish ko‘pgina sharqshunoslarning asarlarida “Arab Renessansi” deb atalishini, bu esa tarixiy faktlarga asoslanmagani va obyektiv haqiqatni aks ettirmasligini qayd etadi. Professor A.B.Xalidov o‘zining “Arab qo‘lyozmalari” asarida yozishicha, “Arab tilidagi madaniyat o‘z mazmuni, yo‘nalishi, yutuqlari bilan Uyg‘onish davri madaniy yuksalishini o‘zida ifoda etdi. Beruniy ta’rificha, bosqinchilar yerli xalqlarga ham moddiy, ham ma’naviy jihatdan katta zarar keltirdi: yerli hokimiyat tugatilib, madaniyat yodgorliklari, mavjud yozuvlar yo‘q qilindi, kitoblar yondirib yuborildi”[15]. Lekin bu madaniy yuksalish jarayonini to‘xtatib qola olmadi, u o‘z davomiga ega bo‘ldi. Renessansda arablarga bo‘ysundirilgan barcha xalqlarning madaniy yutuqlari barobar ishtirok etgan va bir butun holda IX-XII asrlar Renessansini tashkil etadi. Lotin tili Yevropa Renessansi tili bo‘lgani singari, arab tili ham bu davrda katta hududda ilmiy aloqa quroliga aylangan bo‘lib, ilmiy asarlarning arab tilida yaratilgan bo‘lishi, masalaga yuzaki qaraganda, uning yaratuvchisi, muallifi faqat arablar edi, degan noto‘g‘ri xulosaga olib kelishi mumkin. “Arab Renessansi” terminining qo‘llanishi ana shuning oqibatidir. Aslida “Arab Renessansi” termini IX-XII asrlarda Misr, Suriya, Iroq, Mag‘rib kabi arab mamlakatlarida yuz bergan madaniy rivojlanish sifatida talqin etilishini taqozo etadi[16].

Beruniy egallagan fundamental tabiiy-ilmiy va gumanitar ilmlar uning tabiiyyun oqimi vakili, yirik naturfalsafachi, tabiatshunos olim bo‘lib yetishishida, xususan, izchil va asosli naturfalsafiy tizimini yaratishda muhim ahamiyatga ega bo‘ldi. Beruniyning Shayx-ur-Rais Ibn Sino bilan Arastuning “Fizika”, “Osmon va olam haqida” nomli kitoblaridagi 18 ta dolzarb va murakkab, hal qilinmagan

[12] Булгаков П.Г. Жизнь и труды Беруни. – Ташкент: Фан, 1972. – С. 25–34.
[13] Толстов С.П. По следам древнехорезмийской цивилизации. – М.; Л., 1948. – С. 234–266.
[14] Каримов У.И. Китаб ас-Сайдана Беруни: автореф. дис. … д-ра филол. наук. – Ташкент, 1971. – С. 6.
[15] Халидов А.Б. Арабские рукописи и арабская рукописная традиция. – М.: Наука, 1985. – С. 122–140; Беруний А.Р. Қадимги халқлардан қолган ёдгорликлар // Танланган асарлар. И жилд. – Тошкент: Фан, 1968. – Б. 72–84.
[16] Хайруллаев М. Уйғониш даври ва Шарқ мутафаккири. – Тошкент: Ўзбекистон, 1971. – Б. 13.

naturfalsafa muammolari bo‘yicha davomli yozma ilmiy bahs-munozaralari uning ijodining muhim qirrasini tashkil etadi. Aynan ana shu bahs-munozaralarda Beruniyning borliq, uning substansial asoslari, tuzilishi, turlari, mavjudlik usul va shakllari to‘g‘risidagi substansional konsepsiyasi o‘zining yorqin ifodasini topdi, himoya qilindi. Uning “Geodeziya”, “Mashohiri Xorazm”, Roziy va o‘zining bio-bibliografik fihristi kabi 1021-1027-yillarda yozgan asarlari aslida Xorazmda yig‘ilgan materiallarning umumlashtirilishi natijasi bo‘lib, ular G‘azna davrining birinchi o‘n yilligida kitob holiga keltirilgan. (Qarang: 1-rasm)

1-rasm.



1-rasm. Beruniy va Ibn Sino ta’limotlarining qiyosiy tahlili (yozma bahs-munozara misolida)

Dissertant mulohazalariga ko‘ra, Beruniy naturfalsafiy qarashlarining shakllanishi X-XI asrlarda Xorazm, Jurjon va G‘aznada kechgan ijtimoiy-siyosiy, madaniy hamda ilmiy-intellektual jarayonlar bilan uzviy bog‘liq bo‘lgan. Xorazm ilmiy an’analari, Ma’mun akademiyasidagi ilmiy muhit va turli sivilizatsiyalar o‘rtasidagi ilmiy aloqalar mutafakkir dunyoqarashining rivojlanishiga muhim ta’sir ko‘rsatgan. Mazkur omillar Beruniyning tabiat, inson va jamiyat haqidagi qarashlarida tizimlilik, fanlararo aloqadorlik hamda tanqidiy tafakkur tamoyillarining shakllanishiga zamin yaratgan. Natijada uning naturfalsafiy qarashlarida turli ilmiy maktablarga xos bilimlarni o‘zaro bog‘liq holda talqin qilish va tabiat hodisalarini sababiy izohlashga intilish ustuvor xususiyat sifatida namoyon bo‘lgan. Ushbu metodologik xususiyatlar Beruniy ilmiy tafakkurining tizimli va fanlararo xarakterini belgilagan. Beruniy turli xalqlarning diniy e’tiqodlari, urf-odatlari va ilmiy qarashlarini qiyosiy o‘rganishi uning tadqiqotlarida tarixiy kontekstni hisobga olish, ilmiy-falsafiy merosida tabiat, inson, jamiyat va diniy tasavvurlar o‘z davrining tarixiy-madaniy sharoiti doirasida o‘zaro aloqador hodisalar sifatida talqin qilingani, manbalarni tanqidiy tekshirish va xolis ilmiy munosabat bildirish tamoyillari muhim o‘rin egallaganini ko‘rsatadi. Mazkur yondashuv Beruniy naturfalsafasining tarixiy mazmunini saqlagan holda, uning

nazariy-metodologik xususiyatlarini zamonaviy falsafiy tafakkur nuqtayi nazaridan yoritish imkonini beradi.

Dissertatsiyaning **“O‘rta asrlarda Markaziy Osiyoda antik davr naturfalsafiy an’analarining taraqqiyoti va unda Beruniy merosining o‘rni”** deb nomlangan ikkinchi bobida o‘rta asr musulmon xalqlari falsafasida naturfalsafiy g‘oyalarning shakllanishi va rivojlanishi, Beruniy naturfalsafasi xususiyatlarining sinergetik va ilmiy asoslari hamda Beruniyning tabiiyyun oqimi tarafdori sifatida borliq muammosini qo‘yishi masalalari tadqiq qilingan.

Beruniyning naturfalsafasi va umuman, dunyoqarashi o‘rta asr musulmon jamiyati ilm-fani, falsafasida mavjud bo‘lgan juda boy, xilma-xil ta’limotlar bilan bog‘liqdir. Xususan, bu ta’limotlar, konsepsiyalar quyidagilardan iborat:

a) rasmiy sunniy islom ilohiyotchiligining Qur’on, tafsir, hadislarda berilgan borliq asoslari, uning mohiyati haqidagi ta’limoti;

b) kalom ilmi – mu’tazila, shuningdek, Ash’ariy, Moturidiy, Boqilloniy va boshqalar ishlab chiqqan borliqning “yo‘qdan bor qilinib”, har on, har daqiqada Alloh ilmi, hikmati, irodasi, qudrati bilan “qaytadan tuzilib, yana qaytadan buzilib turiladigan” dunyo ekanligini tushuntiruvchi kreatsion substansional konsepsiyasi;

v) shiya-ismoiliylar, ta’limiylar ilgari surgan va “Fayzi ilohiy”, “Suduri ilohiy” ta’limotiga asoslangan borliq haqidagi “Olami Sag‘ir”, “Olami Kabir” kreatsion konsepsiyalari;

g) tasavvufning borliq haqidagi “Vahdat-ul-mavjud”, “Vahdat-ul-vujud”, “Vahdat-ush-shuhud” konsepsiyalari;

d) ishroqiyyunlar – Shalmag‘oniy, Ibn Avn Xusayiniy, Shihobiddin Suhravardiylarning borliq, olam asosida yotuvchi azaliy va abadiy Nur “Nuri Muhammadiy” haqidagi kreatsion konsepsiyasi.

Tadqiqotchi fikricha, antik davr naturfalsafiy an’analari musulmon Sharqida bevosita emas, balki kalom, mu’tazila, ishroqiyya va tasavvuf vakillarining ular bilan bahsi va o‘zaro ta’siri jarayonida o‘zlashtirildi. Shu sababli Beruniyning antik merosga munosabatini aniqlash uchun bu oqimlarning borliq, olamning yaratilishi, atom va aksidensiyalar haqidagi qarashlari qisqacha ko‘rib chiqildi va mutafakkir pozitsiyasi ular bilan qiyoslanadi. IX asrga kelib borliqning yaratilishi va tuzilishi, unda atomlar (substratlar) va aksidensiyalarning o‘zaro munosabati to‘g‘risida bir qancha qarashlar mavjud bo‘lgan. *Ulardan biri* VIII asrda yashab o‘tgan Ziror ibn Amrga tegishlidir[17]. Unga ko‘ra borliq atomlar va aksidensiyalardan iborat bo‘lib, bunda aksidensiyalar hal qiluvchi ahamiyatga ega, ya’ni tabiat jismlarining mavjudligi aksidensiyalarda o‘z ifodasini topadi, ular bo‘lmasa jismlar ham bo‘lmaydi. Sinergetikadagi analogiyada bu tizim holatini belgilovchi “sifat belgilari”ning, ya’ni holat parametrlarining ustuvorligi haqidagi g‘oyadir. *Ikkinchi qarash* unga teskari bo‘lib, uning tarafdorlari moddiy olamning mavjudligi ko‘proq aksidensiyalarga emas, balki substratlarga, ya’ni atomlarga bog‘liq, chunki jismlar atomlardan tashkil topgan deyishgan. Bu yondashuvda tizimning barqarorligi “asosiy elementlar”ning saqlanishiga bog‘lanadi. Ular qatorida Hishom b. al-

[17] Nosirov R.N., Sirojiddinov Sh.S., Ziyautdinova X.A. O‘rta Osiyolik allomalarning falsafiy qarashlari. – Toshkent: Falsafa va huquq instituti, 2007. – B. 18.

Hakam, al-Asam, Nazzomlar bo‘lgan[18]. *Uchinchi qarashga* muvofiq, jismlar ham, aksidensiyalar ham borliqning tarkibiy qismlari hisoblanib, ularning asosini bo‘linmas elementlar tashkil etadi[19].

Dissertatsiyada sinergetik tushunchalar va Beruniy naturfalsafasi tushunchalari o‘rtasidagi muvofiqlik va uning chegaralari qiyosiy tahlil etilgan. Jadvalning ikkinchi ustuni sinergetik atamalarning qisqa izohli lug‘ati, uchinchi ustuni esa Beruniy asarlaridan olingan dalillar vazifasini bajaradi. (Qarang: 2-rasm)

2-rasm.

№	Sinergetik tushuncha	Beruniy fikri	Muvofiqlik va uning chegarasi
1	**Ochiq tizim** – muhit bilan modda, energiya, axborot almashinuvi	Hayvonlar o‘simliklardan, o‘simliklar minerallardan tezroq chiriydi; bu namlik va issiqlikka bog‘liq. Quyosh va Oy ta’sirida suvning aylanishi.	Muhit bilan namlik va issiqlik almashinuvi ochiq tizim g‘oyasiga yaqin; energiya va axborot tushunchalari yo‘q.
2	**Nochiziqlilik** – chegaradan o‘tish natijani sifat jihatdan o‘zgartiradi	«Lazzat me’yordan oshsa, malol keladi». Hindiston bir vaqtlar daryo yotqiziqlari bilan to‘lgan dengiz bo‘lgan.	Me’yordan oshish teskari natija beradi; asosi – antik me’yor tamoyili, matematik ifodasiz.
3	**Bifurkatsiya** – yo‘l tanlanadigan kritik nuqta	Jurjon va Xorazm orasidagi toshqotgan qoldiqlar; Jayhun Jayhun (Amudaryo) o‘zanining o‘zgarishi.	Muqobil yo‘llar orasidagi o‘tishga misol; kritik nuqta nazariyasi Beruniyda yo‘q.
4	**Fluktuatsiya** – yangi tartib manbai bo‘lgan tasodifiy tebranish	«Tabiat aql bovar qilmas hodisalarni yuzaga keltirishi mumkin...»; kuzatuv ma’lumotlaridagi tafovutlar.	Noodatiy hodisa tasodif bilan emas, hali aniqlanmagan sabab bilan izohlanadi; o‘xshashlik qisman.
5	**Attraktor** – tizim intiladigan barqaror holat	«...hech qanday unsur uchun belgilab qo‘yilgan tabiiy tinchlik joyi yo‘q».	Beruniy «tabiiy joy»ni tanqid qiladi; attraktorga markazga intilish va davriy jarayonlar yaqinroq.
6	**Entropiya** – qaytmaslik, «vaqt yo‘nalishi»	«Vaqt poyoniga yetgach, parchalanish yuz beradi: nima yashil bo‘lsa – sarg‘ayadi...»; zamon va dahrning farqlanishi.	Qaytmaslik sifat jihatdan aniq ifodalangan; miqdoriy o‘lchovi yo‘q.
7	**O‘z-o‘zini tashkil etish** – ichki o‘zaro ta’sir orqali tartibning paydo bo‘lishi	«Jismlar o‘z-o‘zidan, bir-biriga ta’sir qilibmi o‘zgaradi...?»	O‘zgarish manbai – jismlar xossasi va o‘zaro amma tartibning yakuniy manbai – Yaratuvchi; o‘xshashlik qisman.

2-rasm. Sinergetik tushunchalar va Beruniy naturfalsafasi tushunchalarining qiyosi

Jadvaldagi qiyos sinergetik kategoriyalar Beruniy tushunchalariga aynan teng emasligini ko‘rsatadi: ular mutafakkir qarashlaridagi tizimlilik va dinamiklikni

[18] Nosirov R.N., Sirojiddinov Sh.S., Ziyautdinova X.A. O‘rta Osiyolik allomalarning falsafiy qarashlari. – Toshkent: Falsafa va huquq instituti, 2007. – B. 18.

[19] Nosirov R.N., Sirojiddinov Sh.S., Ziyautdinova X.A. O‘rta Osiyolik allomalarning falsafiy qarashlari. – Toshkent: Falsafa va huquq instituti, 2007. – B. 18.

qiyosiy talqin qilish uchun yordamchi tahliliy vosita vazifasini bajaradi. Eng yaqin muvofiqlik jarayonlarning qaytmasligi, me'yor chegarasidan o'tganda ta'sirning sifat jihatdan o'zgarishi hamda tabiatning uzoq muddatli o'zgaruvchanligi bo'yicha kuzatiladi. Bifurkatsiya, fluktuatsiya va o'z-o'zini tashkil etish bo'yicha o'xshashlik qisman: Beruniy noodatiy hodisalarni hali aniqlanmagan sabab bilan izohlaydi, tartibning yakuniy manbaini esa ilohiy qonuniyat bilan bog'laydi. Attraktor masalasida Beruniy Aristotelning "tabiiy joy" tushunchasini qo'llab-quvvatlamay, aksincha, uni tanqid qilgani alohida e'tiborga loyiq.

Beruniy tafakkurida voqelik bir-biridan ajralgan emas, aksincha, o'zaro ta'sir va o'zaro uyg'unlashuv orqali dinamik tizim sifatida namoyon bo'ladi. Bu yondashuv bugungi kunda sinergetikaning asosiy tushunchasi bo'lmish murakkablik ichida tartib va tartibsizlik o'rtasidagi muvozanat tamoyiliga mos keladi. Beruniyning borliq muammosiga yondashuvidagi o'ziga xoslikni uning substansional konsepsiyani himoya qilishi va rivojlantirishida deb biladi. Bunda muallif Beruniyning borliq muammosini o'rtaga tashlashida o'rta asr musulmon xalqlari falsafasining ratsionalistlik yo'nalishidagi borliq, uning mohiyati, mavjudlik usuli va shakllari haqidagi ta'limotlardan ikkitasiga alohida e'tibor qaratganini ta'kidlaydi. Ulardan *birinchisi* Sharq arastuchi-mashshoiyyunlari – Forobiy, Ibn Miskavayh, Ibn Sinolar ishlab chiqqan borliq haqidagi relyatsion konsepsiya bo'lib, unga ko'ra borliq va uning mavjudlik shakllari – makon va zamon – materiya va jon (nafs)dan mustaqil emas, aksincha, ular bilan ajralmas aloqadorlikda bo'ladi va tadrijiy o'zgaruvchandir[20].

Ikkinchisi Sharqdagi qadimgi yunon mutafakkirlari Levkipp, Demokrit, Epikur, Geraklit, Gippokrat, Galen, ularning Sharqdagi izdoshlari bo'lgan naturfalsafachilar – tabiiyyunlar – Jobir, Eronshahriy, Roziylarning borliq haqidagi substansional konsepsiyasidir[21]. Bu konsepsiyaga ko'ra, borliq va uning mavjudlik usuli, shakllari – mutlaq hayula (materiya), jon (nafs), makon, zamon azaliy va abadiy o'zaro bir-biridan mustaqil va o'zgarmas mohiyatga ega.

Beruniy ilm-fan, falsafa taraqqiyotida qadimgi yunon faylasuflari – Levkipp, Demokrit va boshqalardan keyin o'tgan qariyb bir yarim ming yillik taraqqiyot yutuqlarini hisobga olib, o'zi himoya qilgan borliq, birlamchi substansiyalar haqidagi substansional konsepsiyaga bir qator o'zgarishlar kiritgan. Xususan, bo'shliqning mavjud bo'lishining mumkin emasligi, olamning cheksiz bo'lishi mumkinligi, oxirgi bo'linmas zarra atomning yanada bo'linmasligining yetarli darajada asoslab berilmaganligi to'g'risida fikr-mulohazalarni ilgari surgan va ularni asoslashga uringan.

Dissertant mulohazalariga ko'ra, o'rta asrlarda Markaziy Osiyoda antik naturfalsafiy an'analar yunon, hind va musulmon Sharqi ilmiy-falsafiy qarashlarining o'zaro ta'siri asosida rivojlanib, yangi nazariy va metodologik mazmun bilan boyigan. Abu Rayhon Beruniy naturfalsafasining shakllanishida antik ilmiy-falsafiy merosni tanqidiy o'zlashtirish, turli ilmiy an'analarni qiyoslash hamda nazariy qarashlarni empirik dalillar bilan tekshirish tamoyillari ustuvor o'rin tutgan. Bu yondashuv Beruniy naturfalsafasining tanqidiy-ratsional, fanlararo va tizimli

[20] Turayev B.O. Tanlangan asarlar. 2-tom. – Toshkent, 2015. – B. 168.
[21] Turayev B.O. Tanlangan asarlar. 2-tom. – Toshkent, 2015. – B. 168.

xususiyatlarini belgilab, uning ilmiy bilish metodologiyasini o‘z davridagi boshqa falsafiy yondashuvlardan farqlash imkonini bergan. Mutafakkirning tabiiyun oqimi bilan bog‘liq naturfalsafiy pozitsiyasida bo‘shliqning mavjudligi, olamning cheksizligi hamda atomning bo‘linuvchanligi masalalari tanqidiy muhokama qilingan, uning mavjud ontologik tasavvurlarni ilmiy dalillar asosida qayta baholashga intilgan. Beruniyning Markaziy Osiyo va musulmon Sharqi naturfalsafiy tafakkuri taraqqiyotidagi o‘rni antik ilmiy an’analarni saqlash bilangina cheklanmasdan, ularni tanqidiy qayta ko‘rib chiqish, yangi empirik ma’lumotlar bilan boyitish hamda fanlararo aloqadorlik asosida rivojlantirishda namoyon bo‘lgan.

Dissertatsiyaning **“Beruniyning borliq, uning mohiyati, turlari, mavjudlik usuli va shakllari haqidagi g‘oyalari”** deb nomlangan uchinchi bobida Beruniyning borliq substansiyasi va turlari haqidagi qarashlari, borliqning mavjudlik usuli va shakllari to‘g‘risidagi substansial konsepsiyasi hamda borliqning strukturasi to‘g‘risidagi g‘oyalari tahlil etilgan.

Beruniyning borliq to‘g‘risidagi falsafiy mushohadalari uning yangi tabiiy-ilmiy g‘oyalariga tayanadi. Bu g‘oyalar, ayniqsa Yerning harakati haqidagi g‘oya Beruniyning borliq to‘g‘risidagi qarashlariga bevosita ta’sir ko‘rsatgan. Buni uning quyidagi mulohazalari tasdiqlaydi: “Olam butun borlig‘i bilan yumaloq shaklli bir jism bo‘lib, uning chegaralari chekli va uning ichida bir qismi harakatsizdir. Harakatsiz navdan bir bo‘lagi boshqa nav o‘rniga ko‘chirilganda, u o‘sha o‘z o‘rniga tomon qaytib, to‘g‘ri va aksident harakat qiladi. Shu harakatsiz qismning atrof-tevaragidagilari “Haqiqat as-sufl-haqiqiy quyilik” va “Yerning haqiqiy markazi” deyiladigan o‘rta joy tevaragi bo‘ylab fazoda aylanma harakat qiladi. Ana shu mavjud jism to‘plamiga umumiy qilib – olam ismi beriladi”[22].

Dissertant fikricha, Beruniy olamning aylanma harakat qiluvchi qismini “yuqori olam”, to‘g‘ri harakat qiluvchi qismini “quyi olam” deb hisoblaydi. U yozadi: “Bayoniga ehtiyojimiz tushadigan narsa (ya’ni Yer) shu (to‘rt) navning biri bo‘lib, ular olam o‘rtasi atrofida bir-birining tepasiga tartibli suratda qo‘yilgan va ularning eng yengili to efir “tagigacha”, ya’ni uning bizga eng yaqin chegarasiga yetadi. U navlarning vazni og‘iri olam markaziga intilma, enligi esa, olam markazidan qochma harakat qiladi”[23]. Bu o‘rinda Beruniyning borliq muammosi bo‘yicha ilgari surgan nuqtayi nazarini quyidagi ikki holatdan kelib chiqib, talqin qilingan:

Birinchisi, Beruniyning borliq haqidagi qarashlari mumtoz musulmon xalqlari falsafasida borliq, substansiya masalasining qo‘yilishi va hal etilishini tushunish va talqin etishda Kindiy va undan avvalgi tabiatshunos faylasuflar ilgari surgan “Borliq – bu javhar (substansiya)” degan ilk talqindan (IX-X asr) musulmon jamiyati, falsafasining yetuk, balog‘at davridagi (XI-XII asrlar) “Borliq – bu Haqq vujuddir” (vojib-ul-vujud) degan talqin, konsepsiyaga o‘tish jarayonini o‘zida yaqqol aks

[22] Беруний Абу Райҳон. Қонуни Масъудий // Танланган асарлар. В жилд, 1-қисм. – Тошкент: Фан, 1973. – Б.41.
[23] Беруний Абу Райҳон. Қонуни Масъудий // Танланган асарлар. В жилд, 1-қисм. – Тошкент: Фан, 1973. – Б.41.

ettiradi[24]. Bu esa nafaqat tabiatshunoslikda, balki falsafa, din, ilohiyotda ham sodir bo‘lgan o‘ta murakkab, ziddiyatli jarayon edi.

Ikkinchisi, borliq – Haqq vujudi to‘g‘risidagi masala tevaragida mu’tazila, ilk kalomdagi qizg‘in bahs-munozaralar bo‘lib, bu munozaraga faylasuflar, shiya-ismoiliylar kabi bid’at mazhab vakillari ham qo‘shilgan edi. Beruniy, deistik pozitsiyada bo‘lishiga qaramay, olamni obyektiv reallik, inson irodasidan tashqarida, mustaqil ravishda mavjud bo‘lgan borliq sifatida olib qarashga moyil edi.

Beruniyning borliq, uning mohiyati va substansiya haqidagi qarashlari, o‘rta asrdagi islom falsafiy makonida vujudga kelgan turli intellektual attraktorlar bilan o‘zaro ta’sirchan sinergetik muloqot jarayonida shakllangan. Bu attraktorlarga sunniy ilohiyot, kalom, shi’a-falsafa ta’limotlari, tasavvuf va ishroqiylik qarashlari kiradi. Har bir ta’limot muayyan ma’no va tushunchalar majmuasi sifatida Beruniy dunyoqarashida ma’naviy fluktuatsiyalar manbai bo‘lib xizmat qilgan. Natijada, u o‘z konsepsiyasini ma’lum bir markazga emas, balki ilmiy-metafizik uyg‘unlikka asoslangan holda shakllantirgan.

Dissertatsiyada alloma talqinidagi borliqning mavjudlik usuli – hayula, uning mavjudlik shakllari makon va zamon, harakat masalalari tahlil etilgan. Borliq, substansiya harakati, o‘zgarishi jarayonlarini borliqning birlamchi, eng toza va sodda asosi (substansiyalari) bo‘lmish to‘rtta unsur – suv, tuproq, havo, olov harakati bilan bog‘liq ko‘rinishini bayon etayotganida, Beruniy mazkur unsurlarning Aristotel bilan bog‘liq mashshoiyyunlar hamda demokritchilarning naturfalsafasi konsepsiyalariga xos bo‘lgan bir necha quruq sxolastik safsata, hatto uydirma xarakterdagi aqidalarini jiddiy va asosli tanqid qiladi. Muallif mazkur bobda Beruniy talqinidagi borliqning mavjudlik usuli va shakllarini qiyosiy tahlilini quyidagicha ko‘rsatadi: (Qarang: 3-rasm)

3-rasm.

Jihat	Beruniy qarashlari	Sinergetik-falsafiy izoh
Borliq	Tabiiy jarayonlardan iborat obyektiv, mustaqil holat; tabiat – moddiy borliq ifodasi.	O‘zaro bog‘liq dinamik tizim; tabiat – muvozanat va o‘zgarish jarayonlaridagi o‘zaro ta’sirlar maydoni.
Moddiy substansiya	Hayula (materiya) – azaliy va faol asos; suvning dastlabki unsur ekani haqidagi qadimgi qarashlarni tahlil qilgan.	Barqarorlik va o‘zgaruvchanlik o‘rtasidagi tizimli muvozanat.
Birlamchi unsurlar	Yer, suv, havo va olov – borliqning asosiy unsurlari.	O‘zaro ta’siri murakkab dinamik holatlarni yuzaga keltiruvchi tizim elementlari.
Borliq va zamon	Zamon borliq bilan uzviy bog‘liq.	Zamon – tizimdagi evolyutsiya va o‘zgarishning o‘zagi.

[24] Шарипов А.Дж. Великий мыслитель Абу Райхан Бируни. – Ташкент: Узбекистан, 1972; Шарипов А.Дж. Философская переписка Беруни и Ибн Сины // Вопросы философии. – 1978. – № 10.

Jihat	Beruniy qarashlari	Sinergetik-falsafiy izoh
Shakl va modda	Har bir shaklning moddiy asosi bor; modda va shakl ajralmas.	Tizimdagi tartib va betartiblik muvozanati.
Yaratuvchi va tabiat	Xudo – borliqning dastlabki yaratuvchisi; keyingi jarayonlar tabiiy qonuniyatlar asosida kechadi.	Dastlabki turtkidan so‘ng tizim o‘z-o‘zini tashkil etish holatiga o‘tadi.
O‘zaro ta’sir va evolyutsiya	Materiya tabiat qonunlari asosida o‘zgaradi.	Sinergetik fazalar almashinuvi va o‘z-o‘zini tashkil etish jarayonlari.

3-rasm. Beruniy borliqning mavjudlik usuli va shakllarining sinergetik tahlili

Tadqiqotchi fikriga ko‘ra, makon va zamon, uning borliq, substansiya bilan tub, ichki zaruriy aloqadorligi masalasida Beruniy qarashlarining tabiiyyun oqimi vakili, substansional konsepsiya tarafdori sifatidagi o‘ziga xosligi yaqqol ko‘zga tashlanib turadi. Beruniy makon va zamonning ontologik mavjudligi, ularning ko‘lami va davomiyligi mutlaq obyektiv sifatlar ekanligini ta’kidlaydi. “Kitab al-Jamahir” asarida Beruniy makonning quyidagicha tabiiy-ilmiy va falsafiy tavsifi-ta’rifini keltiradi: “...makonda jismlarning ko‘lamligi uchta yo‘nalishda yuzaga chiqadi: birinchidan – uzunasiga, ikkinchidan – eniga, uchinchidan – chuqurligi yoki bo‘yiga ko‘ra”[25]. Mutlaq makonning ta’rifi, sifat va xossalarining talqini ham falsafiy-ontologik jihatdan, ham gnoseologik jihatdan o‘ta qiziqarlidir. U davrda ko‘pchilik tadqiqotchilar tomonidan mutlaq makon tushunchasi oddiy bo‘sh o‘rin-joy, hatto idish; biron-bir tarzda na hayulaga, na mutlaq zamonga aloqasi, ta’siri yo‘q, sifatsiz, xossasiz yuza, tekislik deb tushuntirib kelinayotgan bo‘lsa, Beruniy tavsifida substansiya:

1) unda harakat qilinayotgan jismga qo‘yilgan kuch miqdoriga qarab;

2) harakatlanish nuqtasiga qarab;

3) jism harakatining oqibatlariga qarab anchagina murakkab, ko‘z ilg‘amas, aql bovar qilmas sifat, xossalarga ega bo‘lishi mumkin.

Boshqa tomondan esa, tadqiqotchilar aniqlaganidek, o‘z davrida Roziy mutlaq makonni “Mutlaq” va “Muda’f” tur, jinslarga ajratib qaragan[26]. Mutlaq zamon (vaqt) tushunchasini izohlashga kelganda, Beruniy bu substansiyaning hayula yoki mutlaq makonga yoki jon (ruh)ga aloqasi yo‘q, ularga mutlaqo bog‘liq bo‘lmagan, o‘z-o‘zicha mustaqil ekanligini ta’kidlasa-da, uning qator sifat, xossalarining Roziy konsepsiyasi asosida hamda o‘z kuzatish, tajribalariga tayanib, juda mufassal, boy ta’riflarini keltiradi.

Dissertatsiyada Beruniy va Roziy ta’limotidagi beshta substansiya (Xudo, nafs, hayula, makon, zamon) bir-biriga ta’sir etuvchi, bir-birini to‘ldiruvchi va harakatga keltiruvchi tizim unsurlari sifatida talqin qilinadi. Bu sinergetik tizimdagi elementlar

[25] Бируни Абу Рейхан. Собрание сведений для познания драгоценностей (Минералогия). – М.: Наука, 1963. – С. 325.

[26] Усманов М.У. Философские взгляды Мухаммад Закария ар-Рази //Философское наследие народов Ближнего и Среднего Востока – Ташкент, 1976. - С. 18.

oʻrtasidagi murakkab, koʻp darajali bogʻliqlikni ifodalaydi. Shuningdek borliqning strukturasi va bu boʻyicha alloma qarashlari tahlil etilgan. Jumladan, allomaning ta'kidlashicha, "Zamonning boshlanishi va olamning yaratilishi biz faraz qilgan biror lahzadan, zamon onlaridan ancha oldin kelgan boʻlishi mumkin"[27]. U keltirib chiqargan xulosaga koʻra, olamning yaratilish vaqti, xohlagancha uzoq muddat orqaga, hatto cheksizlikkacha surilishi mumkin.

Harakat va oʻzgarish sinergetik bosqichlarida Beruniy makon va zamonni oʻzgarish jarayonidagi harakat bilan izohlagan. Sinergetikada har qanday tizim muvozanatdan chiqib, yangi tartib bosqichiga oʻtish orqali evolyutsiyalanadi. Beruniyda zamon va makon aynan shunday oʻzgaruvchan muhit hisoblanadi, u yoki kosmologik jarayonlarni yoki tajriba-eksperiment natijalarini namoyon qiladi. Shuningdek, "Borliqning yaratilishini aql bilan idrok qila olish darajasida ifodalay bilish, uning tarkibi va qurilmasini sillogizm asosida, ya'ni tana oʻzi paydo boʻlgan unsurdan ajralishi mumkin emas, chunki ular ketma-ketlikda mavjud boʻladilar. Shuning uchun ham, nimaiki narsa oʻzi paydo boʻlgan narsadan ajralganidek, uning oʻzi ham boshlangʻich unsur boʻlib qolishi mumkin. Bundan esa, demak, tana boshlangʻich unsurdan hosil boʻladi, lekin u boqiy boʻla olmaydi. Natijada sillogizm birlamchi shakldan tana tugʻilajagini tasdiqlaydi"[28]. Ushbu fikrda sinergetik falsafa nuqtayi nazaridan shunday qimmatli jihat koʻrinadiki, borliq faqat oʻzini tashkil etuvchi unsurlarning yigʻindisi emas, balki oʻzaro ta'sir va integratsiya jarayonida yangi sifatiga ega boʻladigan murakkab tizimdir[29]. Tana va unsurning ajralmasligi haqidagi mulohaza sinergetik tizimdagi komplementarlik ya'ni oʻzaro toʻldiruvchanlik tamoyilini yodga soladi. Boshlangʻich unsurlar doimiy va qayta shakllanuvchi jarayonda ishtirok etadi, ularning evolyutsion bogʻliqligi tizimning barqarorligi va oʻzgaruvchanligini ta'minlaydi.

Beruniyning zamon davomiyligi, davriylik, ketma-ketlik va miqdoriy oʻlchash haqidagi qarashlari astronomik kuzatuvlar, matematik hisoblashlar hamda tarixiy-xronologik tadqiqotlar bilan uzviy bogʻliq. Mutafakkir vaqtni hisoblashda osmon jismlarining harakati, tabiiy jarayonlarning takrorlanishi va tarixiy voqealarning ketma-ketligiga asoslanib, zamonning falsafiy mohiyati bilan uning ilmiy oʻlchanishi oʻrtasidagi munosabatni yoritgan.

Dissertant mulohazalariga koʻra, Abu Rayhon Beruniyning borliq va substansiya haqidagi naturfalsafiy qarashlari oʻrta asr musulmon falsafasidagi substansional va relyatsion konsepsiyalar oʻrtasidagi nazariy munosabatlar asosida shakllangan. Mutafakkirning tabiiyun oqimi bilan bogʻliq falsafiy pozitsiyasi borliqning moddiy asoslari, mavjudlik shakllari va tabiiy qonuniyatlarini empirik kuzatish hamda mantiqiy dalillash orqali tushuntirishga intilishi bilan ajralib turadi. Beruniy ontologiyasida Xudo, nafs (jon), hayula, makon va zamon tushunchalari borliqning asoslari hamda mavjudlik shartlarini izohlashda muhim oʻrin egallaydi. Mutafakkir tabiiy jismlarning oʻzgarishi, kosmik harakatlar, quruqlik va dengizlarning oʻzaro almashinuvi kabi jarayonlarni sababiy bogʻlanishlar asosida

[27] Беруний А.Р. Геодезия // Танланган асарлар. 3 жилд. – Тошкент: Фан, 1982. – Б. 40.
[28] Бируни Абу Рейхан. Определение границ мест для уточнения расстояний между населенными пунктами (Геодезия) // Избранные произведения. Т. III. – Ташкент: Фан, 1966. – С. 92.
[29] Turaev B.O., Rahmonov B. Sinergetika-3: ma'naviy meros. – Toshkent: Fan ziyosi, 2024. – B. 134.

tushuntirishga intilgan. Vaqtni hisoblashda osmon jismlarining harakati, tabiiy jarayonlarning takrorlanishi va tarixiy voqealarning ketma-ketligiga asoslanib, zamonning falsafiy mohiyati bilan uning ilmiy o‘lchanishi o‘rtasidagi munosabatni yoritgan.

Dissertatsiyaning **“Beruniy tabiat va jamiyatning o‘zaro aloqadorligi haqidagi naturfalsafiy g‘oyalarida sinergetik qonuniyatlarning aks etishi”** deb nomlangan to‘rtinchi bobida Beruniyning jamiyat va inson borlig‘ining tabiiy-ilmiy asoslari haqidagi qarashlari, Beruniy merosida tabiat, muhit va inson munosabatlarining ekologik-falsafiy talqini hamda Beruniyning tabiiy hodisalarning inson taqdirini belgilashi masalasiga munosabati tahlil etilgan.

Beruniy jamiyat haqida yaxlit konsepsiya yaratmagan bo‘lsa-da, ba’zi G‘arb olimlarining, xususan, E.Zaxauning ijtimoiy qarashlarini “konservativ” yoki “obyektivistik” deb baholashi ma’lum ma’noda Sharq va G‘arbdagi turli siyosiy-falsafiy paradigmalarning natijasi sifatida qaralishi lozim. E.Zaxau Beruniyni “Hindiston” asarining tarjimasiga kirish so‘zida “faqat taxt va mehrobni himoya qiluvchi” shaxs sifatida tavsiflagan bo‘lsa-da[30], bu baho muallifning tanlab olingan, qisman nuqtayi nazaridan kelib chiqqan. Beruniyni konservativ yoki progressiv degan qarama-qarshi tasavvurlar doirasida cheklab qo‘yish mumkin emas. Uning fikrlash uslubi tezkor anglash emas, balki tizimli tahlil, bog‘lanish va uzviylik asosida shakllangan. Mutafakkir kishi ongi, tafakkuri va ruhiyatini moddiy jismdan keltirib chiqargan holda tasavvur etadi. Bu uning ruhiy borliqni tadqiq etishining boshlang‘ich nuqtasini tashkil etadi. Mutafakkirning inson borlig‘i va ijtimoiy borliq masalalaridagi qarashlari moddiy olam va ruh to‘g‘risidagi fikr-mulohazalari bilan uzviy bog‘liq. Xususan, Beruniy inson va jamiyatning tabiiy muhitda mavjudligi, tabiat qonunlariga bo‘ysunishi, ayni paytda, borliq, mavjudotning alohida turi sifatida namoyon bo‘lishini ta’kidlaydi.

Dissertatsiyada Abu Rayhon Beruniyning ilmiy merosi tabiatni har tomonlama o‘rganishga yo‘naltirilgani ko‘rsatib berilgan. Uning asarlarida bugungi atamalar bilan aytganda ekologik tafakkurning dastlabki unsurlarini ko‘rish mumkin. Xususan, tabiiy muhitga inson aralashuvining oqibatlari va tabiatni aniq hamda ehtiyotkorona kuzatish zarurligi haqidagi fikrlar shular jumlasidandir. Mutafakkir qarashlariga ko‘ra, tabiat va inson o‘rtasidagi uyg‘unlik buzilsa, buning zararini insonning o‘zi ham ko‘radi. “Mineralogiya” asarida Beruniy foydali qazilmalarning paydo bo‘lishi va ularni olish usullari haqida so‘z yuritar ekan, inson hayoti va tirikchiligi tabiiy muhitga bevosita bog‘liq ekanini ko‘rsatadi va shunday xulosaga keladi: “Agar shunday bo‘lmasa, u yerlarga hech kim bormas, ular bu yerlarda yashay ham olmas ekanlar”[31]. Bu fikrda tabiat va inson o‘rtasida muvozanat mavjudligi g‘oyasi o‘z ifodasini topgan. Demak, mutafakkir insonning tabiatga munosabatini faqat bilish predmeti sifatida emas, balki axloqiy-falsafiy masala sifatida ham ko‘radi.

Beruniyning tabiat va jamiyat o‘rtasidagi munosabatlar haqidagi qarashlari tabiiy muvozanatni saqlash zarurligini ko‘rsatadi. Ularda tabiat o‘zgaruvchan va

[30] Шарипов А.Дж. Великий мыслитель Абу Райхан Бируни. – Ташкент: Узбекистан, 1972. – С. 121.
[31] Beruniy Abu Rayhon. Kitob al-Jamohir fi ma’rifat al-javohir / Tarj. A. Qayumov. – Toshkent: «O‘zbekiston milliy ensiklopediyasi» Davlat ilmiy nashriyoti, 2017. – B. 203.

inson faoliyati bilan uzviy bog‘liq yaxlitlik sifatida namoyon bo‘ladi. Mutafakkir fikricha, tabiatga o‘ylamasdan aralashish undagi muvozanatning buzilishiga olib kelishi mumkin. Zamonaviy sinergetika atamalari bilan ifodalasak, bunday holatda “jamiyat – tabiiy muhit” tizimida tartibsizlik (entropiya) ortadi va muvozanat izdan chiqadi. Shu sababli inson faoliyatida ekologik ong va uzoqni ko‘zlovchi mas’uliyat muhim mezon bo‘lishi lozim.

Tadqiqotda mutafakkirning tabiat hodisalari inson taqdirini belgilaydimi, degan masalaga munosabati ham tahlil qilingan. Beruniyning bu masaladagi qarashlarida ilmiy, empirik va ratsional yondashuv yaqqol ko‘rinadi. Inson taqdiri osmon jismlari tomonidan oldindan belgilanadi, degan tasavvurga u tanqidiy munosabatda bo‘ladi va inson aqli, imkoniyatlari hamda irodasini birinchi o‘ringa qo‘yadi. Mutafakkir tabiat hodisalari bilan bog‘liq xurofiy tasavvurlarni tajriba orqali tekshiradi. Jumladan, “Mineralogiya” asarida u keng tarqalgan bir rivoyatni keltiradi: “Hikoya qiluvchilarning aksariyati yakdillik bilan zumradga tegishli bir xossa haqida gapiradilarki, bu go‘yo zumradning yorqinligidan unga qaragan zaharli ilonning ko‘zi oqib tushar emish”[32]. Beruniy bu da’voni to‘qqiz oy davomida, issiq va sovuq paytlarda ko‘p marta sinab ko‘radi va zumrad ilonning ko‘ziga hech qanday ta’sir qilmaganini aniqlaydi[33]. Shu tariqa u bu afsonaviy tasavvurning asossiz ekanini tajriba yo‘li bilan isbotlaydi.

Dissertatsiyada Abu Rayhon Beruniyning tabiat, inson va jamiyat o‘rtasidagi uzviy aloqadorlikka doir qarashlari, inson borlig‘ining tabiiy-moddiy shart-sharoitlari, ekologik-falsafiy mushohadalari hamda tabiiy hodisalarning inson taqdiriga munosabati zamonaviy sinergetik metodologiya vositasida tahlil etilgan va asosiy nazariy natijalar quyidagi bandlarda o‘z ifodasini topgan:

- *jamiyat va inson borlig‘ining tabiiy-ilmiy va ijtimoiy asoslari.* Beruniy ijtimoiy hodisalarni tabiat qonuniyatlari bilan uzviylikda tushunib, jamiyatning vujudga kelishi va birlashuvini, eng avvalo, insonning hayotiy ehtiyojlari hamda o‘zini himoya qilish zarurati bilan izohlaydi. Mutafakkir mehnatni ijtimoiy tuzilmalar barqarorligini ta’minlovchi omil sifatida baholab, zo‘rlik va majburlashga asoslangan mehnatni qoralaydi hamda odillik tamoyiliga tayangan badal va haq to‘lash tizimini ilgari suradi. Inson qadri va martabasi nasab yoki ajdodlar xizmati bilan emas, balki shaxsiy fazilatlar, aql, bilim hamda jamiyatga qilingan real xizmat bilan belgilanishi asoslanib, boshqaruvning asl mohiyati hokimiyatparastlik emas, balki xalq manfaatiga xizmat qilish, adolat o‘rnatish va mazlumlarni himoya qilishda ekani isbotlab beriladi.

- *tabiiy muhit va inson munosabatlarining talqini.* Mutafakkir tabiatni inson faoliyati bilan chambarchas bog‘langan ochiq, o‘zgaruvchan va bir butun dinamik tizim sifatida talqin qiladi. Beruniy insonlarning tashqi qiyofasi, tabiati va axloqidagi tafovutlarni faqat nasab bilan emas, balki ular yashaydigan hududning suvi, havosi, tuprog‘i va umumiy geografik muhitining kompleks ta’siri bilan asoslagan. Shuningdek, u tabiatda har bir hodisaning o‘z sifat va miqdor me’yori

[32]Beruniy Abu Rayhon. Kitob al-Jamohir fi ma’rifat al-javohir / Tarj. A. Qayumov. – Toshkent: «O‘zbekiston milliy ensiklopediyasi» Davlat ilmiy nashriyoti, 2017. – B. 150.
[33]Beruniy Abu Rayhon. Kitob al-Jamohir fi ma’rifat al-javohir / Tarj. A. Qayumov. – Toshkent: «O‘zbekiston milliy ensiklopediyasi» Davlat ilmiy nashriyoti, 2017. – B.151.

mavjudligini koʻrsatib, tabiiy resurslar (yer osti boyliklari, suv, minerallar)dan shaxsiy manfaat yoʻlida meʼyorsiz foydalanish ekotizim muvozanatini izdan chiqarishini va kelajak avlodga nisbatan zulm boʻlishini uqtirgan.

- *astronomiya va munajjimlikni farqlashning naturfalsafiy asoslari.* Beruniy samoviy hodisalarni inson taqdiri bilan bogʻlovchi munajjimlik (astrologiya), folbinlik va irratsional daʼvolarga qarshi keskin ilmiy pozitsiyada turgan. Mutafakkir osmon jismlarining holati va falak harakati insonning baxti yoki baxtsizligini belgilay olmasligini, koinotdagi jarayonlar obyektiv fizik qonuniyatlarga boʻysunishini tabiiy-ilmiy dalillar vositasida koʻrsatib bergan. Uning astronomik bilimlarni matematik hisob-kitob va empirik kuzatuvga asoslab, taqdir masalasida inson hayotida aql, bilim, iroda va erkin faoliyatning hal qiluvchi oʻrnini eʼtirof etishi astronomiyani soxta munajjimlikdan chegaralashning muhim metodologik asosi boʻlib xizmat qilgani dalillangan.

- *tabiat va jamiyat aloqadorligining mohiyati.* Beruniy qarashlarida tabiat ham, ijtimoiy hayot ham statik holatda emas, balki muayyan qonuniyatlar asosida toʻxtovsiz oʻzgarib boruvchi yaxlitlik sifatida namoyon boʻladi. Tabiatdagi qarama-qarshi kuchlar muvozanati, suv va yer qatlamlarining asrlar davomidagi evolyutsiyasi, jamiyatdagi nomuvozanatlikdan yangi tartib va adolatli muhitning shakllanishi kabi gʻoyalar dinamik muvozanat qonuniyatlari bilan mazmunan mushtarak ekanligi retrospektiv tahlil orqali asoslangan.

Mutafakkir turklar orasida tarqalgan “yomgʻir chaqiruvchi tosh” haqidagi eʼtiqodga ham shunday yondashadi. Ar-Roziy keltirgan rivoyatni bayon qilgach, u bunday tosh yordamida yomgʻir yogʻdirishga vaʼda bergan kishini sinovdan oʻtkazadi, ammo sinov hech qanday natija bermaydi. Beruniyning xulosasiga koʻra, bu hodisaga toʻgʻri qarashni togʻlarning joylashuvi, shamollarning yoʻnalishi va dengizlardan keladigan bulutlarning harakatini oʻrganish orqali hosil qilish mumkin[34]. Demak, Beruniy tabiat hodisalarini sirli kuchlar yoki ramziy belgilar orqali emas, balki tabiatning oʻz qonuniyatlari asosida tushuntirishga intilgan. Sinergetik nuqtayi nazardan bu yondashuvni mahalliy va global omillarning oʻzaro bogʻliqligini eʼtirof etish bilan zamonaviy ilmiy tushunchalar asosida qiyoslash mumkin.

Tadqiqotda Beruniy naturfalsafasida tabiat, inson va jamiyat oʻzaro bogʻliq, tarixan oʻzgarib boruvchi yaxlitlik sifatida talqin etilishi asoslangan. Inson tabiat qonuniyatlariga boʻysunsa-da, aqli va faoliyati orqali muhitga faol taʼsir koʻrsatadi. Jamiyat barqarorligi esa adolat, mehnat, bilim va axloqiy masʼuliyatga tayanadi. Beruniyning tabiat tartibini buzish oqibatlari haqidagi mulohazalari uning merosidagi ekologik-falsafiy mazmunni ochib beradi. Munajjimlik va xurofiy tasavvurlarni tajriba hamda sababiy izoh orqali rad etishi uning empirik-ratsional metodini tasdiqlaydi. Sinergetik talqinda “ochiq tizim”, “entropiya” kabi kategoriyalar Beruniyning oʻz tushunchalari sifatida emas, metodologik analogiya sifatida qoʻllandi.

Dissertant mulohazalariga koʻra, Abu Rayhon Beruniyning tabiat, inson va jamiyat oʻrtasidagi munosabatlarga oid naturfalsafiy qarashlarida ularning oʻzaro

[34]Beruniy Abu Rayhon. Kitob al-Jamohir fi maʼrifat al-javohir / Tarj. A. Qayumov. – Toshkent: «Oʻzbekiston milliy ensiklopediyasi» Davlat ilmiy nashriyoti, 2017. – B.152.

aloqadorligi, sababiy bog‘liqligi va tarixiy taraqqiyot jarayonidagi yaxlitligi muhim o‘rin tutgan. Mutafakkir insonni tabiiy muhitdan ajralgan mavjudot sifatida emas, balki tabiat qonuniyatlariga bog‘liq holda yashovchi, ayni paytda aqliy va amaliy faoliyati orqali atrof-muhitga ta’sir ko‘rsatuvchi faol subyekt sifatida talqin qilgan. Beruniyning tabiat, muhit va inson munosabatlariga oid qarashlarida tabiiy resurslarning inson hayotidagi ahamiyati, geografik va iqlimiy sharoitlarning turmush tarziga ta’siri hamda tabiatdan oqilona foydalanish masalalari muhim o‘rin egallagan. Beruniyning tabiiy hodisalarning inson taqdirini belgilashi haqidagi qarashlarga munosabatida empirik kuzatish, ratsional tahlil va ilmiy dalillash tamoyillari ustuvor ahamiyat kasb etgan. Beruniyning adolat, mehnat, bilim, axloqiy mas’uliyat va inson kamoloti haqidagi ijtimoiy-falsafiy qarashlari uning tabiat hamda borliq haqidagi naturfalsafiy tasavvurlari bilan mazmunan bog‘liq. Mutafakkirning insonlar o‘rtasidagi hamkorlik, ijtimoiy ehtiyojlar va axloqiy munosabatlarga oid mulohazalari jamiyat barqarorligini ta’minlashda aql, ilm, mehnat va ma’naviy qadriyatlarning ahamiyatini ko‘rsatadi.

XULOSA

Buyuk qomusiy alloma Abu Rayhon Beruniyning tabiat, koinot, inson va jamiyat haqidagi qarashlarini fan tarixida o‘zaro sababiy bog‘langan, dinamik va o‘z-o‘zini tashkil etuvchi yaxlit naturfalsafiy tizim sifatida tahlil etish, uning o‘ziga xos xususiyatlarini o‘rta asr musulmon Sharqidagi ilmiy tendensiyalar, xususan, tabiiyyunchilik va mashshoiyyunchilik o‘rtasidagi ilmiy aloqalar va sinergetik metodologiya tamoyillariga tayangan holda ochib berish asosida quyidagi xulosalarga kelindi:

1. Beruniy naturfalsafasining vujudga kelishi X asrning so‘nggi choragi – XI asrning birinchi yarmida Xorazm (Kat va Gurganj), Ray, Jurjon hamda G‘azna ilmiy markazlarida kechgan murakkab ijtimoiy-siyosiy va madaniy taraqqiyot bilan uzviy bog‘liqdir. Allomaning ilmiy rivojida ustozi Abu Nasr Mansur ibn Iroq xonadonidagi an’anaviy ta’lim, Xorazm Ma’mun akademiyasidagi ilmiy-ijodiy muhit hal qiluvchi rol o‘ynagan. Mutafakkir dunyoqarashi antik yunon, qadimgi hind, zardushtiy va musulmon Sharqi ilmiy-falsafiy merosining o‘zaro ta’sirida shakllangan. Beruniy bu ta’limotlarni qiyosiy tahlil, empirik kuzatish va matematik hisob-kitoblar vositasida tanqidiy qayta ishlab, mustaqil ta’limot yaratgan.

2. Allomaning naturfalsafiy bilish uslubi o‘z davrida keng tarqalgan sof aqliy-spekulyativ (deduktiv) yoki diniy-sxolastik yondashuvlardan tubdan farq qiladi. U bilish jarayonida empirik kuzatish, o‘lchash, eksperiment, matematik hisoblash va mantiqiy dalillashning uzviy birligini ta’minladi. Mutafakkir uchun tabiiy hodisani shunchaki tavsiflash emas, balki uning miqdoriy parametrlarini aniqlash, o‘lchov asboblari aniqligini oshirish va shaxsiy xatolar ta’sirini hisobga olish shart bo‘lgan. U har qanday nazariy xulosani faktlar bilan tekshirish, qarashlarni qiyoslash va manbalarning ishonchlilik darajasini baholash orqali alohida tabiiy-ilmiy kashfiyotlardan keng qamrovli nazariy umumlashmalarga o‘tish uslubini ishlab chiqqan.

3. O‘rta asr musulmon Sharqi falsafasida mashshoiyyun oqimiga parallel ravishda Demokrit naturfalsafasini davom ettirgan tabiiyyunchilik yo‘nalishi ham kuchli nazariy mavqega ega bo‘lgan. Fazo, vaqt va materiyaning mavjudlik usuli borasidagi bahsda Beruniy tabiiyyun oqimi vakili sifatida substansional konsepsiya tarafdori bo‘lib maydonga chiqqan. Mutafakkirning Ibn Sino bilan Arastuning “Fizika” va “Osmon va olam” kitoblari yuzasidan olib borgan 18 ta masaladan iborat mashhur ilmiy bahs-munozarasi tabiat hodisalarini mavhum metafizik mulohazalar bilan emas, balki jismlarning fizik xossalari, og‘irligi, harakati va o‘zaro ta’siri asosida sababiy tushuntirishga intilganini ko‘rsatadi. Shu bilan birga, jon va tananing uzviy birligi, inson ruhiy holatining tana mijozi bilan chambarchas bog‘liqligi masalasida tabiiyyun va mashshoiyyun vakillari chuqur konseptual mushtaraklik namoyon etgan.

4. Beruniy ontologiyasida borliqning tuzilishi Muhammad ibn Zakariyo ar-Roziy ilgari surgan beshta azaliy ibtido – Yaratuvchi (Xudo), umumiy nafs (jon/ruh), hayula (birlamchi moddiy asos), mutlaq makon va zamon tizimi bilan bog‘liqdir. Ushbu tushunchalar borliqning sababiy asosi, moddiy negizi, fazoviy-vaqt shartlari va hayotiy faolligini ifodalovchi ontologik kategoriyalardir. Beruniy qarashlarida Xudo borliqni yo‘qdan bor qilib, unga qonuniyatlarni joriy etgan dastlabki harakatlantiruvchi Sabab (birinchi turtki) sifatida e’tirof etilsa-da, olamning keyingi barcha dinamik o‘zgarishlari moddiy dunyoning ichki sababiyat zanjiri va tabiiy qonunlari asosida kechadi.

5. Beruniy koinotda mutlaq bo‘shliq mavjud emasligini, fazo moddiy narsalar, muhit va nur bilan to‘la ekanini ta’kidladi. U nur va rang tabiatini chuqur tahlil qilib, nurni o‘ziga xos fizik unsur, rangni esa nurning emas, balki u aks etayotgan jismning xususiyati deb qaragan. Beruniy naturfalsafasida harakat va o‘zgarish borliqning asosiy mavjudlik usuli hamda universal ichki xossasi sifatida namoyon bo‘ladi. Allomaning fikricha, tabiatda mutlaq turg‘unlik yoki biron-bir unsur uchun qat’iy belgilab qo‘yilgan “tabiiy oromgoh” mavjud emas.

6. Alloma harakatning tabiat va jamiyatdagi murakkab iyerarxik ko‘rinishlarini – subatom va boshlang‘ich unsurlar harakati (to‘rt unsurning koinot markaziga intilishi va ularning og‘irlik hamda tezlik darajalariga qarab o‘zaro joylashuvi); geologik va gidrologik harakatlar (yer yuzasining sekin-asta o‘zgarishi, tog‘larning hosil bo‘lishi, quruqlik va dengizlarning o‘rin almashinuvi); biologik o‘sish harakati (minerallar va kristallarning o‘sish, o‘simliklar va hayvonot dunyosining rivojlanishi, turlarning muhitga moslashuvi hamda entropik jarayonlar); ijtimoiy harakat (shaxs faoliyati, ijtimoiy jarayonlar) kabi tavsiflagan.

7. Makon va zamon masalasida Beruniy obyektiv mavjudligini e’tirof etib, makonni jismlarning uch yo‘nalishdagi (uzunlik, kenglik, chuqurlik/balandlik) ko‘lami sifatida tushuntirib, unga mutlaq markaz yoki ustunlik beruvchi “qubba” emas, balki nisbiy-geografik tizim sifatida qaradi. Alloma Sharqda ilk bor diametri 5 metrli bo‘rtma (relyefli) globusni yaratgan, shaharlar koordinatalarini aniqlashning original matematik usullarini ishlab chiqqan. Zamon masalasida u vaqtni ikki ontologik qatlamga ajratgan: boshi va oxiri bo‘lmagan, son-sanoqsiz cheksiz muddat, ya’ni“dahr” hamda boshi va oxiri bor, o‘lchanadigan chekli vaqt, ya’ni “zamon”. Beruniy vaqt oqimining qaytmasligini moddiy jismlarning yemirilishi

bilan bog‘lagan, qadimgi xalqlarning taqvim tizimlarini ilmiy solishtirib, vaqt hisobini Quyosh va Oyning davriy astronomik harakatlari asosida tushuntirgan.

8. Beruniy Ptolemey astronomiyasidagi nazariy va kuzatuvdagi nomutanosibliklarini dadil ochib bergan. Mutafakkir Yer radiusini va meridian yoyi uzunligini o‘lchashda Eratosfen usulidan ancha qulay va xavfsiz bo‘lgan o‘zining original “Ufq pasayishini o‘lchash” (tog‘ cho‘qqisidan ufq burchagini aniqlash) trigonometrik metodini yaratgan. Shuningdek, alloma qadimgi hind va Sharq astronomlari qarashlarini tahlil qilib, Yerning o‘z o‘qi atrofida sutkalik aylanishi mumkinligi haqidagi gipotezani ilgari surdi va bu faraz astronomik hisob-kitoblarga mutlaqo zarar keltirmasligini matematik jihatdan isbotladi. Yerning o‘z o‘qi atrofida aylanishi ehtimolini ko‘rib chiqish hali to‘liq geliotsentrik tizim yaratilganini anglatmasa-da, ushbu ilmiy pozitsiya an’anaviy geosentrik qarashlarni inkor etishga qaratilgan edi.

9. Mutafakkir insonni tabiatning ajralmas va faol qismi sifatida tahlil etgan. Beruniy insonlarning jismoniy qiyofasi, tana tuzilishi, fe’l-atvori va axloqidagi xilma-xillik faqat irsiy nasabga emas, balki ular yashayotgan hududning tuprog‘i, suvi, havosi va iqlimiy sharoitlariga bog‘liq ekanini asoslab bergan. Jamiyatning vujudga kelishini esa insonning tabiiy-moddiy ehtiyojlari va bu ehtiyojlarni yakka holda qondira olmasligi oqibatida yuzaga keluvchi mehnat taqsimoti hamda o‘zaro hamkorlik zarurati bilan tushuntirgan. U tovarlar ayirboshlash jarayonida yuzaga kelgan pulni (oltin va kumushni) umumiy o‘lchov vositasi deb bildi, majburiy mehnatni va odamlarni zo‘rlik bilan ishlatishni keskin qoralab, adolatli yollanma mehnat tamoyilini yoqladi.

10. Jamiyat boshqaruvining asl mohiyatini hokimiyatparastlikda emas, balki mazlumlarni himoya qilish, adolat o‘rnatish va jamoa osoyishtaligi yo‘lida fidokorona xizmat qilishda deb bilgan. Shu bilan birga, Beruniy merosida ekologik mezonlar – tabiatdagi har bir narsaning o‘z sifat va miqdor uyg‘unligi borligini, me’yordan oshgan har qanday ortiqchalik tizimni buzib, inqiroz va og‘riq keltirishini ta’kidlagan. Tabiiy resurslar (minerallar, suv, yer osti boyliklari) cheksiz emasligini, ularni faqat bugungi manfaat uchun talash kelajak avlodga nisbatan zulm ekanini uqtirib, inson faoliyatini ekologik mas’uliyat va uzoqni ko‘zlovchi oqilonalik bilan boshqarish zarurligini ilgari surdi.

11. Alloma o‘z davrida keng tomir otgan munajjimlik (astrologiya), sehr-jodu, folbinlik kabi irratsional qarashlarga qarshi keskin va murosasiz ilmiy pozitsiyada turgan. U o‘zining “Kitob at-tafhim” va “Qonuni Mas’udiy” asarlarida ilmiy astronomiyani soxta munajjimlik da’volaridan asragan. Beruniy samoviy hodisalar, sayyoralar yoki yulduzlar holati insonning taqdiri, baxti yoki baxtsizligini belgilay olmasligini, osmondagi jarayonlar obyektiv fizik qonuniyatlarga bo‘ysunishini, insonning hayotdagi o‘rni va muvaffaqiyati esa uning aqli, bilimi, irodasi, mehnati va axloqiy fazilatlariga bog‘liq ekanini isbotlagan.

12. Beruniyning tabiatni o‘zaro bog‘liq, nomuvozanatli holatlardan yangi tartib sari harakatlanuvchi murakkab dinamik tizim sifatida talqin qilishi zamonaviy sinergetika (ochiq tizimlar, nochiziqli jarayonlar, bifurkatsiya, attraktor va xaosdan tartibning vujudga kelishi) tamoyillari bilan hamohanglikka ega. Bu esa Beruniy merosining nafaqat o‘rta asrlar uchun, balki bugungi global ekologik, texnologik va

ilmiy-falsafiy muammolarni tizimli tushunish uchun ham konseptual ahamiyatga ega ekanini koʻrsatadi. Ushbu meros Yangi Oʻzbekistonda Uchinchi Renessans poydevorini mustahkamlash, yosh avlodda tanqidiy tafakkur va innovatsion dunyoqarashni shakllantirish, "Oʻzbekiston – 2030" strategiyasi doirasida ekologik madaniyatni yuksaltirish hamda oʻzbek milliy falsafasining ontologik-gnoseologik asoslarini zamonaviy fanlararo yondashuvlar bilan boyitishda fundamental poydevor boʻlib xizmat qiladi.

Tadqiqot natijalaridan kelib chiqib, quyidagi ilmiy-amaliy *taklif va tavsiyalar* ishlab chiqilgan:

- OTMlarning falsafa, fizika, geografiya, ekologiya va tarix taʼlim yoʻnalishlari oʻquv rejalariga "Abu Rayhon Beruniy naturfalsafasi va zamonaviy fanlararo integratsiya" nomli tanlov fanini kiritish hamda allomaning tabiatni bilish usullarini qamrab olgan zamonaviy oʻquv qoʻllanmasini yaratish;

- Beruniy asarlaridagi borliq, materiya, makon, zamon, harakat va tabiat qonuniyatlariga oid falsafiy matnlarni saralab, ularni tizimli ilmiy sharhlar bilan "Abu Rayhon Beruniy naturfalsafasi xrestomatiyasi" sifatida oʻzbek va ingliz tillarida chop etish;

- "Sharq tabiatshunoslik falsafasi va sinergetik tadqiqotlar" ilmiy laboratoriyasini tashkil etib, qomusiy allomalar merosini zamonaviy fan metodologiyasi asosida tadqiq qilish, natijalarini Scopus va Web of Science bazalaridagi xalqaro jurnallarda muntazam yoritib borish;

- "Tarbiya" va "Informatika" darslariga Beruniyning "har qanday maʼlumotni shaxsan tekshirib koʻrmaguncha qabul qilmaslik, faktlarni solishtirish" tamoyillarini kiritish orqali yosh avlodda turli axborot xurujlari, soxta feyklar va diniy-aqidaviy manipulyatsiyalarga qarshi intellektual immunitetni kuchaytirish;

- "Yashil makon" umummilliy loyihasi va barqaror rivojlanish dasturlarida Beruniyning tabiat va jamiyat muvozanati, resurslardan meʼyorida foydalanish va avlodlararo ekologik burch haqidagi qarashlaridan keng targʻibot vositasi sifatida foydalanish;

- OAVda jamiyatda avj olayotgan folbinlik, munajjimlik va xurofotlarga qarshi Beruniyning astronomik-ratsional dalillari asosida ilmiy-ommabop koʻrsatuvlar, qisqa animatsion roliklar, podkastlar va ijtimoiy kontentlar turkumini muntazam efirga uzatish;

- YuNESKO doirasida taʼsis etilgan "Abu Rayhon Beruniy nomidagi xalqaro mukofot" platformasi doirasida har ikki yilda bir marta xalqaro miqyosda Beruniy naturfalsafasi, fanlararo muloqot va ekologik axloq masalalariga bagʻishlangan nufuzli ilmiy simpozium tashkil etish amaliy natija beradi.

НАУЧНЫЙ СОВЕТ DSc.03/2025.27.12.F.08.02
ПО присуждению ученых степеней при
Бухарском государственном университете

Ташкентский государственный транспортный университет

УМАРОВА РУЗИГУЛ ШЕРАЛИЕВНА

НАТУРФИЛОСОФИЯ БЕРУНИ (ФИЛОСОФСКО-СИНЕРГЕТИЧЕСКИЙ АНАЛИЗ)

09.00.03 – История философии

АВТОРЕФЕРАТ
диссертации на соискание ученой степени доктора философских наук (DSc)

Бухара – 2026

Тема диссертации доктора наук (DSc) зарегистрирована Высшей аттестационной комиссией при Академии наук Республики Узбекистан под номером B2026.2.DSc/Fal392.

Диссертация выполнена в Ташкентском государственном транспортном университете.

Автореферат диссертации размещен на трёх языках (узбекском, русском, английском (резюме)) на веб-странице Научного совета (www.buxdu.uz) и по адресу (www.ziyonet.uz) информационно-образовательного портала «ZiyoNet».

Научный консультант:	**Тураев Бахтиёр Омонович** доктор философских наук, профессор
Официальные оппоненты:	**Наврузова Гульчихра Нигматовна** доктор философских наук, профессор
	Рузматова Гульноз Мирахраровна доктор философских наук, профессор
	Шамсиддинова Нигина Каримовна доктор философских наук, доцент
Ведущая организация:	**Бухарский государственный педагогический институт**

Защита диссертации состоится «2» декабря 2026 года в 13:00 часов на заседании Научного совета DSc.03/2025.27.12.F.08.02 по присуждению учёных степеней при Бухарском государственном университете (Адрес: 200118, Бухарский район, г. Галаасия, ул. Ибн Сино, 1. (Центр международных исследований). Тел.: (65) 221-29-14; факс: (65) 221-57-27, e-mail: buxdu_rektor@buxdu.uz)

С диссертацией можно ознакомиться в Информационно-ресурсном центре Бухарского государственного университета (зарегистрирована под № 1156). Адрес: 200118, г. Бухара, ул. М. Икбола, 11. Тел.: (65) 221-29-14; факс: (0365) 221-29-14.

Автореферат диссертации разослан «12» ноября 2026 года.

(Протокол реестра № 46 от «12» ноября 2026 года.)

Б.Б. Намозов
Председатель Научного совета по присуждению учёных степеней, доктор философских наук, профессор

А.З. Шарипов
Учёный секретарь Научного совета по присуждению учёных степеней, доктор философских наук, профессор

Н.О. Сафарова
Председатель научного семинара при Научном совете по присуждению учёных степеней, доктор философских наук, профессор

ВВЕДЕНИЕ (аннотация диссертации доктора философских наук (DSc))

Актуальность и востребованность темы диссертации. В контексте глобальных кризисов и фундаментальных проблем, стоящих перед наукой, целостного подхода к глобальным проблемам, фальсификации информации в информационную эпоху, политизации научных результатов и роста национальной и идеологической предвзятости, важно научно объяснять взаимосвязь между природой и человеком, опираться на доказательства при изучении явлений и развивать культуру использования научных знаний. Для определения историко-философских основ этих задач все большее значение приобретают процессы изучения наследия мыслителей, переосмысления истории философии на основе современных методологических принципов, а также объективный и систематический анализ научно-философского наследия, сформированного в условиях различных цивилизаций. В частности, особую важность приобретает изучение натурфилософского учения Абу Райхана Беруни – его взглядов на бытие, форму, субстанцию, движение и время – как целостной системы, его интерпретация на основе синергетической методологии, интеграция в систему философского знания и раскрытие его научного содержания.

В мировой науке проводятся научные исследования, направленные на изучение истоков, естественнонаучных и историко-философских аспектов наследия Беруни, уточнение содержания его естественно-философских взглядов, их анализ в историческом контексте и выявление связи между его естественно-научными исследованиями и философскими обобщениями. Крайне важно отличать наследие Абу Райхана Беруни от взглядов других авторов, выявлять доказательные основы теоретических гипотез и изучать методы познания природы во взаимосвязи между ними. Поэтому возрастает потребность в реконструкции натурфилософии Беруни на основе исторических источников, ретроспективной интерпретации его взглядов с использованием синергетического подхода и изучении аспектов, близких к современным научным парадигмам.

В нашей стране принимаются меры по изучению научно-философского наследия наших великих предков, по освещению его содержания на основе источников и его внедрению в образовательный процесс, а также по обоснованию его важности для развития национальной научной мысли. «Десятки работ наших великих мыслителей, таких как Ибн Сина, Абу Сахл аль-Масихи и Шарафиддин ибн Абдулла Илаки, живших и работавших в эпоху Первого Ренессанса, посвященные практической медицине, профилактике заболеваний и человеческой психике, теоретическая медицина Абу Насра аль-Фараби и Хусейна Ваиза Кашифи, научное наследие Абу Мансура Камари в области диагностики, а также уникальные работы Абу Райхана Беруни и Наджибуддина Самарканди в области фармацевтики и науки о лекарствах, послужили основой для открытий мирового уровня в мировой

медицине как в прошлом, так и в настоящем»[1]. Поэтому важно объяснить научные взгляды Беруни в контексте исторических обстоятельств и источников, пролить свет на взаимосвязь между естественнонаучными и философскими знаниями, а также обосновать возможности использования его исторического опыта для сравнения доказательств и обоснования выводов.

Настоящее диссертационное исследование в определенной степени служит реализации задач, нмеченных в Указах Президента Республики Узбекистан от 16 февраля 2026 г. №УП-21 «О дополнительных мерах по последовательному продолжению и выведению реформ на новый этап в рамках приоритетных направлений развития страны до 2030 года», №УП-6097 от 29 октября 2020 г. «Об утверждении Концепции развития науки до 2030 года», №УП-6108 от 6 ноября 2020 г. «О мерах по развитию сфер образования и науки в новый период развития Узбекистана», №УП-68 от 21 апреля 2025 г. «О мерах по дальнейшему укреплению гарантий права граждан на свободу совести и выведению реформ в религиозно-образовательной сфере на новый уровень», Постановлениях №ПП-2995 от 24 мая 2017 г. «О мерах по дальнейшему совершенствованию системы сохранения, исследования и популяризации древних письменных источников», №ПП-4680 от 16 апреля 2020 г. «О мерах по радикальному совершенствованию системы подготовки кадров в области востоковедения и повышению научного потенциала», №ПП-5040 от 26 марта 2021 г. «О мерах по радикальному совершенствованию системы духовно-просветительской работы», №ПП-126 от 10 февраля 2022 г. «О дополнительных мерах по совершенствованию системы сохранения и исследования древних письменных источников», а также в Постановлении Кабинета Министров №466 от 22 июня 2018 года «О мерах по организации и поддержке деятельности Международной исламской академии Узбекистана» и задач, указанных в других нормативно-правовых документах, относящихся к данной отрасли.

Соответствие исследования приоритетным направлениям развития науки и технологий республики. Данное исследование проводилось в рамках приоритетного направления развития науки и технологий республики I. «Формирование системы социально-правовых, экономических и инновационных идей информационного общества и демократического государства и способов их реализации».

Обзор зарубежных научных исследований по теме диссертации[2]. Исследования по восточному перипатетизму, генезису науки и натурфилософии в исламской цивилизации, научно-философскому наследию Абу Райхана Беруни, онтологическим и гносеологическим основам мировоззрения мыслителя, эволюции Вселенной, структуре материального

[1] Мирзиёев Ш.М. Ҳозирги замон ва Янги Ўзбекистон. Тошкент: “O‘zbekiston”, 2024. – Б.179.

[2] Для освещения этого раздела использовались следующие источники: https://www.mpiwg-berlin.mpg.de/; https://sphere.cnrs.fr/; https://www.ou.edu/cas/hos; https://cmes.fas.harvard.edu/; https://www.mcgill.ca/islamicstudies/; https://www.exeter.ac.uk/; https://www.medeniyet.edu.tr/; https://iphras.ru/; http://ihst.ru/; https://beruni.uz/; https://nuu.uz/; https://www.samdu.uz/; https://tsuos.uz/.

существования, динамическим процессам в природе, механизмам самоорганизации, а также философско-синергетическому анализу открытых сложных систем проводятся в ведущих высших учебных заведениях и научных центрах по всему миру, включая: Max Planck Institute for the History of Science (Германия), Laboratoire SPHERE (CHSPAM) – CNRS / Université Paris Cité (Франция), Department of the History of Science, University of Oklahoma (США), Center for Middle Eastern Studies, Harvard University (США), Institute of Islamic Studies, McGill University (Канада), Institute of Arab and Islamic Studies, University of Exeter (Великобритания), İstanbul Medeniyet Üniversitesi (Турция), Institute of Philosophy, Russian Academy of Sciences и S.I.Vavilov Institute for the History of Science and Technology, RAS (Россия), Институт востоковедения имени Абу Райхона Беруни Академии наук Республики Узбекистан, Национальный университет Узбекистана имени Мирзо Улугбека, Самаркандский государственный университет имени Шарофа Рашидова и Ташкентский государственный университет востоковедения, Ташкентский государственный транспортый университет (Узбекистан).

В результате исследований, направленных на изучение натурфилософского наследия мыслителей Востока, натурфилософских взглядов Абу Райхана Беруни, его места в развитии средневековой философской мысли и научной методологии, а также нелинейных, синергетических свойств природных процессов, был достигнут ряд важных научных результатов. В частности, на основе анализа натурфилософских дебатов между Беруни и Ибн Синой концептуально обосновано критическое отношение мыслителя к аристотелевской физике, в частности, его прогрессивные идеи о нелинейности пространства, пустоты и движения (Laboratoire SPHERE, CNRS); в развитии астрономии, космологии и естественных наук в средневековой исламской цивилизации был систематизирован эмпирико-математический метод Беруни и его фундаментальная роль в индуктивном объяснении законов природы (University of Oklahoma); раскрывается синтез естественных наук и философии, структура материи, пространственно-временные изменения и эволюционные свойства древних космологических моделей (Max Planck Institute for the History of Science); на основе работ Беруни «Геодезия» и «Минералогия» были изучены глобальные динамические процессы, такие как периодическое изменение геологических слоев Земли и замещение суши и морей, в сравнении с современной концепцией самоорганизующихся диссипативных систем (Институт истории естествознания и техники им. С.И. Вавилова РАН); в работах Беруни философски анализируется взаимосвязь между категориями причинности, случайности и детерминизма, а также взгляды учёного на вероятностно-статистическое понимание природных явлений (Институт философии РАН); раскрывается эволюция понятий материи, субстанции, формы и движения в средневековой исламской

натурфилософии, а также синтезирующий подход Беруни к изучению природных явлений (İstanbul Medeniyet Üniversitesi); в работах Беруни «Индия» и «Памятники древних народов» гармония между природной средой, климатической периодичностью и развитием человеческого общества основывается на философской и антропологической перспективе (McGill University); в развитии восточной натурфилософии основными факторами стали натурфилософские взгляды Беруни, его эпистемологическая система, основанная на эмпирическом и рациональном наблюдении, а также на внутренних саморазвивающихся законах Вселенной; таковые ведутся и в Институте востоковедения Академии наук Узбекистана, Национальном университете Узбекистана, Самаркандском государственном университете и Ташкентском государственном университете востоковедения, Ташкентском государственном транспортном университете (Узбекистан)

В мире проводятся научные исследования по ряду приоритетных направлений, посвященных изучению наследия натурфилософии Абу Райхана Беруни и его философских и синергетических аспектов: генезис, эволюция и парадигмы средневековой восточной натурфилософии; источники, повлиявшие на формирование натурфилософского мировоззрения Беруни, и концептуальные нововведения, внесенные мыслителем в перипатетическую традицию; философская интерпретация вопросов материального существования, пространства, времени, вакуума и движения в дискуссиях Беруни и Ибн Сины; концептуальная интерпретация самоорганизации, периодичности, геодинамических флуктуаций и диссипативных процессов в природе через призму современных синергетических моделей; интегральный синтез эмпиризма, математического моделирования и индуктивного познания в научной и философской методологии Беруни; взаимосвязь категорий детерминизма, вероятности и случайности в открытых и нелинейных системах. Проводятся исследования научно-методологического значения натурфилософских взглядов Беруни в современной постклассической философии науки, эволюционно-синергетическом мировоззрении и системе универсальных человеческих ценностей.

Степень изученности проблемы. Наследие Абу Райхана Беруни, его натурфилософские взгляды и вклад в такие области, как математика, астрономия, геодезия и минералогия, активно изучаются учеными из зарубежных стран. В этих исследованиях наследие ученого анализируется главным образом в областях истории науки, источниковедения и сравнительной философии. В США Э.С.Кеннеди провел обзор научного наследия Беруни, С.Х.Наср провел сравнительный анализ его космологических взглядов с учениями Ихвана ас-Сафы и Ибн Сины, А.И.Сабра осветил ассимиляцию греческой науки в исламском мире, а Дж. аль-Халили рассмотрел работу Беруни по методу измерения радиуса Земли и определения удельной плотности веществ. Р.Рашед перевел научные основы астрономии, математики и географии времен Беруни, Г.Штромайер перевел

избранные тексты из работ Беруни на немецкий язык и опубликовал их с комментариями. Научная переписка между Беруни и Ибн Синой была опубликована Р.Бержаком и М.Икбалом. М.Козах проанализировал работу Беруни «Индия» и оценил ее как первый пример научного изучения индийской философии. С.Ф.Старр определил Беруни как одного из величайших представителей «золотого века» Центрально-Азиатской науки. А.Спренгер, Т.де Бур, М.Мейерхоф, Э.Захау, Юсуф Али, М.С.Хан, А.Корбен и другие проводили исследования в области источниковедения, историко-критических и философских исследований[3].

Среди учёных из Содружества Независимых Государств Б.А.Розенфельд, Ю.Н.Завадовский и А.В.Сагадеев изучали наследие Беруни в контексте средневековой философии Востока и истории науки[4].

В Узбекистане такие учёные, как И.Муминов, У.Каримов, О.Файзуллаев, Ш.Сироджиддинов, Г.Умаров, А.Ахмедов, П.Булгаков, В.Зохидов, М.Хайруллаев, А.Шарипов, Б.Тураев, Б.Каримов, М.Шарипов, Р.Носиров, Дж.Туленов, Х.Хасанов, Р.Баходиров, М.Усманов, Н.Комилов, М.Куронов, А.Зохидий, Тохир Карим[5] внес значительный вклад в изучение наследия

---

[3] Kennedy E.S. Al-Bīrūnī // Dictionary of Scientific Biography / ed. C.C. Gillispie. – New York: Charles Scribner's Sons, 1970. – Vol. 2. – P. 147–158; Nasr S.H. An Introduction to Islamic Cosmological Doctrines. – Cambridge (Mass.): Belknap Press of Harvard University Press, 1964. Sabra A.I. The Appropriation and Subsequent Naturalization of Greek Science in Medieval Islam: A Preliminary Statement // History of Science. – 1987. – Vol. 25. – P. 223–243; Huff T.E. The Rise of Early Modern Science: Islam, China and the West. – Cambridge: Cambridge University Press, 1993; Al-Khalili J. Pathfinders: The Golden Age of Arabic Science. – London: Allen Lane, 2010; AQSh nashri: The House of Wisdom: How Arabic Science Saved Ancient Knowledge and Gave Us the Renaissance. – New York: Penguin Press, 2011;Encyclopedia of the History of Arabic Science / ed. R. Rashed. – London; New York: Routledge, 1996. – Vol. 1–3;Strohmaier G. Al-Bīrūnī: In den Gärten der Wissenschaft. Ausgewählte Texte aus den Werken des muslimischen Universalgelehrten. – Leipzig: Reclam, 1988; Berjak R., Iqbal M. Ibn Sina – Al-Biruni Correspondence // Islam & Science. – 2003–2007. – Vol. 1–5;Kozah M. The Birth of Indology as an Islamic Science: Al-Bīrūnī's Treatise on Yoga Psychology. – Leiden; Boston: Brill, 2016; Starr S.F. Lost Enlightenment: Central Asia's Golden Age from the Arab Conquest to Tamerlane. – Princeton: Princeton University Press, 2013. Розенфельд Б.А., Рожанская М.М., Соколовская З.К. Абу-р-Райхан ал-Бируни (973–1048). – М.: Наука, 1973.; Sprenger A. Al-Beruni's India // Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft. – Leipzig, 1889. – Bd. 43; De Boer T. Geschichte der Philosophie im Islam. – Stuttgart, 1901; Meyerhof M. Das Vorwort zur Drogenkunde des Beruni // Quellen und Studien zur Geschichte der Naturwissenschaften und der Medizin. – 1932. – Bd. 3, Heft 3; Alberuni's India: An Account of the Religion, Philosophy, Literature, Chronology, Astronomy, Customs, Laws and Astrology of India about A.D. 1030 / ed. by E. Sachau. – London, 1888. – Vol. II; bu asar haqida qarang: Шарипов А. Великий мыслитель Абу Райхан Бируни. – Ташкент: Узбекистан, 1972. – С. 68–72; Nasr S.H. An Introduction to Islamic Cosmological Doctrines. – Cambridge: Harvard University Press, 1964; Yusuf Ali. Al-Beruni's "India" // Islamic Culture. – 1927. – Vol. 1; Khan M.S. Al-Biruni on Indian Metaphysics // Islamic Culture. – 1981. – July; Корбен А. История исламской философии / пер. с франц. и примеч. А. Кузнецова. – М.: Прогресс-Традиция, 2010. – С. 68-102

[4] Розенфельд Б.А. Бируни и его "Канон Масъуда": предисловие к "Канону Масъуда" // Абу Райхан Бируни. Избранные произведения. Т. V, ч. 1. – Ташкент: Фан, 1973. – С. 7–49; Завадовский Ю.Н. Абу Али Ибн Сина. Жизнь и творчество. – Душанбе: Ирфон, 1980. – 302 с.; Сагадеев А.В. Восточный перипатетизм. – М.: Издательский дом Марджани, 2009; Ахмедов Э. О структуре арабо-мусульманской философии средневековья // Философские науки. – 1977. – С. 107-116.

[5] Mo'minov I.M. Xorazmlik buyuk ensiklopedist olim. – Toshkent: Fan, 1973. – 50 b.; Mo'minov I.M. Beruniy – fan tarixchisi // Beruniy tug'ilgan kunining 1000 yilligiga bag'ishlangan to'plam. – Toshkent: Fan, 1973. – B. 8–19.; Karimov U.I. Abu Rayhon Beruniy // Beruniy tug'ilgan kunining 1000 yilligiga bag'ishlangan to'plam. – Toshkent: Fan, 1973. – B. 19–31.; Sirojiddinov Sh.S., Ziyautdinova X.A. O'rta Osiyolik allomalarning falsafiy qarashlari. – Toshkent: O'zR FA I. Mo'minov nomidagi Falsafa va huquq instituti, 2007. – 60 b.; Файзуллаев А.Ф. Проблемы противоречия в трудах классиков естествознания и философии Средней Азии. – Ташкент: Фан, 1974. – 148 с.; Falsafa va fanlar metodologiyasi. – Toshkent: Fan, 2006. – 341 b.; Умаров Г.Я. Беруни, Коперник и современная наука. – Ташкент: Фан, 1973. – 117 с.;Ахмедов А. Вступительная статья, перевод и примечания // Беруни Абу

Беруни. Они интерпретировали мысли Беруни об обществе, науке и просвещении в общефилософском контексте, а в ряде случаев давали оригинальные выводы о его мировоззрении и логическом методе. Статья в коллективной монографии «Синергетика – 3: Духовное наследие», подготовленной под руководством Б. Тураева, пытается описать труды ученого на основе синергетического анализа и является примером синергетического подхода к работам Беруни. Естественнонаучные взгляды Беруни освещены в работах С.Каримовой, К.Норходжаева. Научно-просветительские книги А.Каюмова, Г.Наврузовой, Г.Рузматовой, Н.Шамсутдиновой, Р.Шермухамедова[6] описывают жизненный путь и труды мыслителя. В последние годы К.Нариманов, У.Курбанова, Б.Негматов, М.Хандамова, Г.Машарипова целенаправленно изучали научное наследие Беруни и стремились использовать синергетическую методологию в своих исследованиях. В работах Ф.Журакулова, Г.Носирходжаевой, Д.Файзиходжаевой и Д.Маджидова[7] анализировалось научное и философское учение Беруни.

Райхан. Избранные произведения. Т. VI: Книга вразумления начаткам науки о звездах. – Ташкент: Фан, 1975. Захидов В.Ю. Аль-Бируни как мыслитель // Известия АН СССР. Серия истории и философии. – 1949. – Т. 6, № 2.; Xayrullayev M.M. O‘zbekistonda ijtimoiy-falsafiy fikrlar tarixidan. – Toshkent: O‘zbekiston, 1995. – 237 b.; Шарипов А. Великий мыслитель Абу Райхан Бируни. – Ташкент: Узбекистан, 1972. – 175 с.; Turaev B.O. Abu Rayhon Beruniy // O‘zbekiston – buyuk allomalar yurti. – Toshkent: Ma’naviyat – Movarounnahr, 2010. – B. 127–145. Насыров Р. Вопросы теории познания во взглядах прогрессивных мыслителей Средней Азии. – Ташкент: Фан, 1988. – 120 с.; Karimov B.R. Вклад Беруни в научное и интеллектуальное развитие современной цивилизации // Abu Rayhon Beruniy merosi va hozirgi zamon sivilizatsiyasi. – Toshkent–Samarqand: Fan ziyosi, 2021. – B. 24–29; Sharipov M., Fayzixo‘jayeva D. Mantiq: o‘quv qo‘llanma. – Toshkent: G‘afur G‘ulom nomidagi nashriyot-matbaa ijodiy uyi, 2004. – B167.; Tulenov J. Dialektika nazariyasi. – Toshkent: O‘zbekiston, 2001. – 324 b.; Xasanov H. Sayyoh olimlar. – Toshkent: Fan, 1981. – 20 b.;Бахадиров Р.М. Из истории классификации наук на средневековом мусульманском Востоке. – Ташкент: Академия, 2000. – 244 с.; Tulenov J. Dialektika nazariyasi. – Toshkent: O‘zbekiston, 2001. – 324 b.; Усманов М.У. Философские взгляды Мухаммада Закария ар-Рази // Философское наследие народов Ближнего и Среднего Востока. – Ташкент, 1976. – С. 17–18.; Komilov N., Quronov M. Milliy ma’naviyatimiz asoslari. – Toshkent: O‘zbekiston faylasuflari milliy jamiyati nashriyoti, 2006. – 410 b.;Zoxidiy A. Turkistonda o‘rta asr Arab-musulmon madaniyati. – Toshkent: GFNTI, 1993. – 120 b.; Tohir Karim. Milliy tafakkur tarixidan. – Toshkent, 2003. – 127 b.

[6] Karimova S.U. IX–XI asr kimyo va dorishunoslik fanlari taraqqiyotida Markaziy Osiyo olimlarining o‘rni. – Toshkent: Fan, 2002. – 50 b.; Norxo‘jaev Q. Beruniy va uning geodeziya faniga doir ishlari. – Toshkent: Fan, 1973. – 23 b. Norxo‘jaev Q. Beruniy va uning geodeziya faniga doir ishlari. – Toshkent: Fan, 1973. – 23 b.; Qayumov A. Abu Rayhon Beruniy. Abu Ali ibn Sino. – Toshkent: Yosh gvardiya, 1987. – 240 b.; Navro‘zova G.N. Naqshbandiya – kamolot yo‘li. – Toshkent: Fan, 2007. – 189 b.; Ruzmatova G. Ruhiyat tahlili falsafasi. – Toshkent: Nishon-noshir, N. K. Shamsutdinova. Abu Ali ibn Sinoning tasavvufiy qarashlari. 09.00.03 – Falsafa tarixi. DSc диссертацияси. – Бухоро, 2025. 2014. – 240 b. Shermuxamedov P. Dahoning tug‘ilishi yoxud Abu Rayhon Beruniy qismati: ilmiy-ma’rifiy qissa. – Toshkent: Voris-nashriyot, 2009. – 340 b.;

[7] Narimanov Q.G. Abu Rayhon Beruniy va Frensis Bekon gnoseologik-axloqiy konsepsiyalarining falsafiy - komparativistik talqini. PHD dissertatsiya avtoreferati, Toshkent, 2022. – 45b.; Kuranbayeva U/S/ Abu Rayhon Beruniy asarlarida Markaziy Osiyo, Eron, va Hindiston tarixi. PhD dis.avtoreferati. Toshkent, 2025. – 46b.; Negmatov B.M. IX–XII asrlar Markaziy Osiyo ilmiy-falsafiy jarayonlari qonuniyatlarining gumanistik mohiyati (Forobiy, Ibn Sino, Beruniy misolida): falsafa fanlari doktori (DSc) dissertatsiyasi avtoreferati. – Toshkent, 2025. – 62 b.; Xandamova M.A. Abu Rayhon Beruniyning ijtimoiy-falsafiy qarashlari: falsafa fanlari doktori (DSc) … dis. avtoref. – Samarqand, 2021. – 64 b.; Masharipova G.K. Xorazm Ma’mun akademiyasi allomalari tabiiy-ilmiy merosining ijtimoiy-falsafiy tafakkur taraqqiyotiga ta’siri: falsafa fanlari doktori (DSc) dissertatsiyasi avtoreferati. – Toshkent, 2021. – 56 b.; Jo‘raqulov F.N. A.R. Beruniy tabiiy-ilmiy va ijtimoiy-falsafiy merosining G‘arb olimlari tomonidan tadqiq etilishi: falsafa fanlari nomzodi … dis. avtoref. – Toshkent: O‘zR FA I. Mo‘minov nomidagi Falsafa va huquq instituti, 2007. – 27 b.; Насирходжаева Г. Проблемы историко-философской мысли в трудах Беруни: автореф. дис. … канд. филос. наук. – Ташкент: ТашГУ, 1999. – 26 с.; Fayzixodjaeva D.I. IX–XI asrlar Markaziy Osiyo mutafakkirlarining mantiqqa oid qarashlarida isbotlash muammolari: falsafa fanlari nomzodi … dis. avtoref. –

Научно-философское наследие Беруни в определенной степени изучалось зарубежными, СНГ и узбекскими учеными. В большинстве исследований его идеи о природе, бытии и движении рассматриваются фрагментарно. Анализ изученных источников показывает, что философское мировоззрение мыслителя, особенно его натурфилософская система, не было проанализировано полно, систематически и последовательно. Вопрос ретроспективного анализа систематичности, взаимосвязи и динамизма его натурфилософских взглядов с использованием современных методологий не был разработан как отдельная тема исследования. В данной диссертации синергетическая методология не рассматривается как часть терминологии Беруни, а используется в качестве вспомогательного аналитического инструмента, служащего для ретроспективной интерпретации систематичности и динамической взаимосвязи взглядов мыслителя с современной точки зрения.

Связь диссертационного исследования с научно-исследовательскими планами высшего образовательного учреждения, где выполнена диссертация. Диссертационное исследование проводилось в соответствии с научно-исследовательским планом Ташкентского государственного транспортного университета в рамках научно-исследовательского направления II «Проблемы совершенствования социально-философских и духовно-нравственных основ построения просвещенного государства в Новом Узбекистане» (2022-2026 гг).

Цель исследования – обоснование специфики натурфилософских взглядов Абу Райхана Беруни.

Задачи исследования:

определить научную и культурную среду эпохи, в которой жил Беруни, и её влияние на формирование и развитие натурфилософских взглядов мыслителя;

провести сравнительный анализ истоков натурфилософии Беруни, роли научно-философских традиций древнегреческого, индийского и мусульманского Востока в формировании натурфилософии Беруни;

выявить эпистемологические и методологические взгляды Беруни и онтологическое содержание его рассуждений о бытии, субстанции, душе, хайуле, движении, пространстве и времени;

провести синергетический анализ натурфилософского содержания взглядов Беруни на взаимоотношения человека и общества, потребности, труда и сотрудничества, а также природной среды и человеческой деятельности;

выявить теоретическую и методологическую значимость его подхода к разграничению научного объяснения астрономических явлений и астрологических предсказаний посредством историко-философского анализа взглядов Беруни на природную причинность и судьбу человека.

Toshkent: O‘zR FA I. Mo‘minov nomidagi Falsafa va huquq instituti, 1999. – 21 b.; Маджидов Д.Х. Натурфилософия Абу Райхана Бируни: автореф. дис. … канд. филос. наук. – Душанбе, 2015. – 26 с.

В качестве объекта исследования было выбрано научно-философское наследие Абу Райхана Беруни, а также взгляды и научные анализы других ученых на его натурфилософское содержание.

Предметом исследования являются факторы формирования натурфилософии Беруни, методы познания, содержание онтологических понятий, его взгляды на взаимосвязь природы, человека и общества, а также возможности и ограничения их философского и синергетического анализа.

Методы исследования. В диссертации используются такие научные методы познания, как анализ и синтез, комплексный подход, сравнительный анализ, систематически-функциональный подход, контент-анализ, диалектический, дискурсивный анализ.

Научная новизна исследования заключается в следующем:

обосновано, что натурфилософские взгляды Беруни основаны на причинно-следственной интерпретации результатов наблюдений, измерений и экспериментов, на взаимозависимости онтологических обобщений, они представляют собой целостную натурфилософскую систему, объясняющую природные явления с точки зрения движения и изменений, а также методологических ограничениях прямого переноса возможностей структурных связей и динамических отношений и законов на исторические взгляды в синергетической парадигме;

определено в дискуссии между субстанциальным и реляционным понятиями в средневековой мусульманской философии место Беруни как представителя течения табиийюн, а его нововведения в субстанциальном понятии основаны на его аргументах о несуществовании пустоты, возможности бесконечности Вселенной и недостаточном обосновании неделимости атома;

раскрыты в онтологии Беруни четыре элемента и понятия Бога, души, хайулы, пространства и времени, а также их особый онтологический статус в выражении состава природных тел, творческой причины, жизненной активности, первичной материи, местоположения тел и продолжительности процессов; их историческое и философское содержание освещает взаимосвязи между материальностью, причинностью и условиями существования, а также их функциональное значение в целостном объяснении состава, возникновения и изменения природных явлений;

рассмотрены как основные принципы его натурфилософской позиции критическое отношение Беруни к гипотезе неподвижности Земли в геоцентрической системе Птолемея и его аргументы о вращении Земли вокруг своей оси, его математический подход к альтернативному объяснению видимого суточного движения неба, а также его натурфилософское содержание, касающееся необходимости определения физических основ движения Земли, опираясь на эмпирические данные и критически сравнивая альтернативные объяснения;

обосновано, что сновываясь на взглядах Беруни на взаимосвязь природы, человека и общества, выражающих взаимодействие природных условий, человеческих потребностей и сознательной деятельности, его критическое

отношение к связи человеческой судьбы с состоянием небесных тел, а также признание им важности разума, знания и воли в человеческой жизни, служит натурфилософской основой для разграничения астрономии и астрологии.

Практические результаты исследования заключаются в следующем:

на основе интеграции натурфилософских взглядов научно-философского наследия Беруни с современным философским мышлением, научной методологией и концепцией устойчивого развития была разработана философская модель, выражающая взаимосвязь между природой, человеком и обществом, и посредством которой были уточнены критерии для гармоничной оценки этико-нормативных и научно-практических аспектов человеческой деятельности;

интеграция взглядов Беруни в курсы естественных наук, экологической мысли и философии обосновывает междисциплинарные и дидактические методологические механизмы внедрения его научного наследия в современную систему образования, а также синергетические и познавательные возможности для гармоничного формирования у учащихся интуитивного знания, логического анализа и духовной ответственности;

разработаны научно-методические рекомендации, которые служат обоснованию интеграции рационального и интуитивного знания, роли человеческого сознания в социально-культурной и научной деятельности, а также его взаимозависимости с природой, на основе методологии синергетического мышления, направленного на междисциплинарную интеграцию;

выявлено философское, методологическое и аксиологическое значение натурфилософии Беруни в современном информационном обществе, а также обоснована необходимость укрепления эволюционно-синергетических и гуманистических методологических подходов, способствующих поддержанию баланса между технологическим прогрессом и духовным ростом человечества.

Достоверность результатов исследования определяется тем, что теоретические взгляды, методы и подходы, использованные в процессе исследования, были получены со ссылкой на официальные источники, факты, статистические данные, первичные источники и рукописи; определение понятия разработано в соответствии с требованиями методологии и логики научных исследований; оно было апробировано в опубликованных научных статьях, республиканских и международных конференциях; на основе выводов, сделанных на основе результатов исследования, разработаны предложения и рекомендации, внедренные на практике, а полученные результаты были одобрены соответствующими уполномоченными организациями.

Научно-практическое значение результатов исследования. Научная значимость результатов исследования определяется тем, что полученные выводы могут быть использованы в качестве теоретико-методологической основы для раскрытия сущности натурфилософии Абу Райхана Беруни на основе историко-философской реконструкции и философско-

синергетического анализа, анализа его учения о бытии, субстанции, пространстве, времени, движении и душе как целостной системы, для сравнительной интерпретации взглядов на взаимоотношение природы, человека и общества с современным системным мышлением, а также для исследований по истории философии, онтологии, философии науки, истории восточной философии и узбекской национальной философии.

Практическая значимость результатов исследования объясняется тем, что разработанные выводы и рекомендации могут быть использованы при внедрении научно-философского наследия Беруни в образовательный процесс, при подготовке учебно-методических материалов, направленных на развитие научного мировоззрения, критического мышления и экологической культуры у молодежи, при преподавании философских дисциплин в высших учебных заведениях, при обогащении содержания специализированных курсов, лекционных текстов, учебно-методических пособий, семинаров и практических занятий, а также при разработке рекомендаций по программам и планам изучения и популяризации наследия Беруни, при подготовке духовно-просветительских мероприятий и научно-популярных программ для средств массовой информации.

Внедрение результатов исследования. На основе результатов, полученных в историко-философском и синергетическом анализе натурфилософии Абу Райхана Беруни:

научные выводы о том, что натурфилософские взгляды Беруни основаны на причинно-следственной интерпретации результатов наблюдения, измерения и экспериментирования, на взаимозависимости онтологических обобщений, что они представляют собой целостную естественно-философскую систему, объясняющую природные явления с точки зрения движения и изменения, а также о возможностях структурных связей и динамических отношений в синергетической парадигме и методологических ограничениях прямого переноса законов на исторические взгляды, были использованы при подготовке сценариев для программы «Минбар» и других передач, транслировавшихся на телеканалах «Узбекистан 24», «История Узбекистана», «Махалла» и «Ёшлар», находящихся в ведении Национальной телерадиовещательной компании Узбекистана. (Справки телеканала «История Узбекистана» № 01-44-557 от 26 декабря 2024 г. и № 15-33/767 от 14 октября 2025 г., телеканал «Махалла» № 01-16-198 от 1 августа 2025 г. и телеканала «Ёшлар» № 14-02-174 от 14 октября 2024 г.). В результате, это способствовало обогащению понимания широкой публикой научного и философского наследия Беруни, а также его методов познания природы и бытия;

предложения и рекомендации относительно дискуссии между субстанциальным и реляционным понятиями в средневековой мусульманской философии, места Беруни как представителя течения табиийюн, а также его новаторства в субстанциальном понятии, основанного на его аргументах о несуществовании пустоты, возможности бесконечности Вселенной и недостаточном обосновании неделимости атома, были использованы для совершенствования образовательной, научно-аналитической и

педагогической деятельности организаций в системе Министерства высшего образования, науки и инноваций Республики Узбекистан. (Справка Министерства высшего образования, науки и инноваций № 02/17-2786 от 22 апреля 2026 г.). В результате, практическое применение возможностей философского анализа процессов порядка и стабильности, эволюции и самоорганизации способствовало развитию у молодежи систематического мировоззрения, духовной устойчивости и критического мышления;

научные и практические рекомендации по онтологическому статусу четырех элементов и понятий Бога, души, хайулы, пространства и времени в онтологии Беруни, соответственно, в выражении состава природных тел, причины созидания, жизненной активности, первичной материи, местоположения тел и продолжительности процессов, их историко-философское содержание, освещающее взаимосвязи между материальностью, причинностью и условиями существования, а также их функциональное значение в целостном объяснении состава, возникновения и изменения природных явлений, были использованы в деятельности Социал-демократической партии Узбекистана «Адолат». (Справка № 01-04/97 Социал-демократической партии Узбекистана «Адолат» от 7 апреля 2026 г.). В результате, это способствовало обогащению содержания мероприятий, направленных на духовное воспитание и формирование общественного сознания молодежи;

выводы относительно критического отношения Беруни к гипотезе неподвижности Земли в геоцентрической системе Птолемея и необходимости определения математических и физических основ движения Земли в его естественно-философском контексте, а также его наблюдения за вращением Земли вокруг своей оси, основанные на эмпирических данных и критическом сравнении альтернативных объяснений, представляют собой выводы об основных принципах его естественно-философской позиции, были использованы в рекламной работе Агентства по делам молодежи Республики Узбекистан. (Справка № 2-11-07-4731 Агентства по делам молодежи от 3 сентября 2025 г.). В результате, это способствовало укреплению принципов экологической ответственности, социальной гармонии и устойчивого развития в сознании молодежи, а также повышению духовной зрелости молодых людей в Новом Узбекистане;

выводы о критическом отношении Беруни к связи человеческой судьбы с состоянием небесных тел основаны на его взглядах на взаимосвязь природы, человека и общества, выражающих взаимодействие природных условий, человеческих потребностей и сознательной деятельности, а также на его признании важности разума, знания и воли в человеческой жизни как натурфилософской основы для разграничения астрономии и астрологии, были использованы для обогащения содержания духовно-просветительских тренингов, лекций и рекламных материалов, круглых столов и семинаров в рамках деятельности Департамента обеспечения безопасности объектов транспорта и туризма Министерства внутренних дел Республики Узбекистан. (Справка № 01 Департамента безопасности транспортных и туристических

объектов Министерства внутренних дел от 16 июня 2026 г.). В результате, это способствовало повышению духовного и образовательного уровня сотрудников, развитию их историко-философского мышления и укреплению их интереса к национальному научному наследию.

Апробация результатов исследования. Результаты исследования были апробированы на 9 международных и 5 республиканских научно-практических конференциях.

Опубликованность результатов исследования. Всего по теме диссертации опубликовано 37 научных работ, в том числе 1 монография, 12 статей в научных изданиях, рекомендованных Высшей аттестационной комиссией Республики Узбекистан для публикации основных научных результатов диссертаций (10 – в республиканских и 2 – в зарубежных журналах).

Структура и объем диссертации. Диссертация состоит из введения, четырех глав, двенадцати параграфов, заключения, списка использованной литературы, и всего 259 страниц.

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ ДИССЕРТАЦИИ

Во «**Введении**» диссертации раскрыта актуальность и востребованность темы, ее соответствие приоритетным направлениям развития науки и технологий в республике, проведен обзор зарубежных научных исследований, степень изученности проблемы, ее связь с планами научно-исследовательской работы высшего образовательного учреждения, где выполнена диссертация, цель и задачи исследования, объект, предмет, методы, использованные в исследовании. Также раскрыты научная новизна, практические результаты, достоверность результатов, научно-практическая значимость исследования, а также информация об апробации, опубликованности результатов, структуре и объеме диссертации.

В первой главе диссертации, озаглавленной **«Социально-исторические условия и научно-теоретическая среда формирования натурфилософских концепций Беруни»**, проанализированы социально-политическая и экономическая ситуация на Ближнем и Среднем Востоке IX–XII веков, в частности в Центральной Азии и особенно в Хорезме, культурный подъём, жизнь Беруни, его научное наследие, формирование и эволюция его философского мировоззрения, а также деятельность в Хорезмской «Академии Мамуна», исследования по научным направлениям и проблемам, его место в истории философской мысли и синергетические воззрения современной философии.

На формирование натурфилософии Абу Райхана Беруни и его философско-синергетических взглядов повлияла взаимосвязанная, открытая и динамичная система экономических, политических и духовных процессов на Ближнем и Среднем Востоке в период жизни Беруни, а также деятельность «Академии Мамуна». В Академии были созданы научные открытия и шедевры в десятках областей фундаментальных наук, которые внесли огромный вклад

в развитие мировой науки, цивилизации и культуры. Значительная часть работ Абу Райхана Беруни также приходится на период столь резких исторических, политических и военных перемен, 997-1017 годы. Эти условия создали основу для понимания одновременного существования стабильности и нестабильности в мировоззрении Беруни.

В диссертации рассмотрен жизненный путь Беруни, развитие натурфилософских концепций, его научная работа и наследие, а также его мировоззрение, с акцентом на следующие этапы постепенного развития (эволюции):

I. Хорезмский период (973-1017 гг) – его работа в Хорезмской «Академии Мамуна», в течение которой жизненный путь и научное мировоззрение Беруни формировались через ряд взаимосвязанных, каскадных и динамичных этапов. 973-994 – период детства, юности и зрелости. Вступление Беруни в жизнь и первые процессы его интеллектуального развития происходили в хорезмской среде, которая в то время была стабильной, но обладала внутренней социальной сложностью. Его сиротство, большие и малые социальные различия и условия феодальной системы создали изменчивую динамику в личностном развитии Беруни, неразрывно связанную с социально активной средой. Позже, в 994-996 годах, первая эмиграция в Раи. Этот период стал первым крупным синергетическим разрывом в активной жизненной траектории Беруни. А в 997-998 годах – возвращение в Кат. Научно-философские дебаты с шейхом-ур-Раисом ибн Синой посредством непрерывной переписки. Этот период имеет огромное значение для Беруни как процесс научной и философской интеграции. Приглашение в Гургандж в 999-1004 годах и его ранняя деятельность в рамках «Академии Мамуна». На этом этапе Беруни сотрудничал с учеными из различных областей, работая в рамках междисциплинарной синергетической системы. Академия служила для Беруни интеллектуальной синергетической средой: здесь науки развивались взаимосвязанно, открыто и свободно. 1004-1010 Гурганж – переселение в Джурджан, государственный город Хорезмшахов. Переезд в Джурджан стал точкой адаптивного равновесия в работе Беруни. Продолжая свою деятельность в новой среде, он был глубоко вовлечен в науку. Это свидетельствует о том, что Беруни представлял собой интеллектуальную систему, адаптирующуюся к внешним условиям, но внутренне стабильную. В 1010-1017 годах он был государственным советником, адъютантом Гурганж-Хорезмшаха Абу-ль-Аббаса ибн Мамуна, председателем Хорезмской «Академии Мамуна». Этот период стал этапом интеллектуального лидерства и академического управления Беруни. Он возглавлял Академию Мамуна, обеспечивая объединение всех наук и выступая в качестве синергетического центра.

II. Газневский период жизни, научной деятельности и мировоззрения Беруни (1018-1048 гг). Газневский период также включает в себя подэтапы. 1018–1031 годы – Газна: научная деятельность при дворе султана Махмуда Газневи, участие в научных экспедициях в Индию. Создание «Китаб-ут-тахдид» (Геодезия). 1031-1042 годы Написание «Индии», «Канона Масуда» и

других шедевров при султане Масуде ибн Махмуде Газневи. Этот этап ознаменовался подъемом философских и естественнонаучных знаний Беруни на новый качественный уровень. 1042-1048 годы Научная деятельность при султане Мавдуде Газневи: завершение написания «Китаб ас-сайдана», «Китаб аль-джамохир» (Минералогия) и других шедевров. 11 декабря 1048 года. Смерть Беруни после разговора с кази Абу-ль-Хасаном Али ибн Исой аль-Вальвалиджи о расчете наследства накануне его смерти.

Согласно сведениям самого Абу Райхана Мухаммада ибн Ахмада аль-Беруни, исследователей У.И.Каримова, П.Г.Булгакова, а также его последователя Ибрахима ибн Мухаммада аль-Газанфара ат-Табризи ат-Тафлиси, и наставлениям из Указателя трудов его духовного наставника Абу Бакра Закария ар-Рази, составленного самим Беруни, великий ученый родился 4 сентября 973 года в Хорезме, недалеко от города Кат, столицы последней династии Афригидов[8]. Центр нынешнего Берунийского района Каракалпакстана, древней столицы афригидских хорезмшахов, был затоплен и смыт водами реки Амударья и до недавнего времени назывался Авлие-пир Шах Аббас Вали или Шаббоз Ата[9]. Из-за необъяснимых обстоятельств и приключений детства Беруни считается, что он вырос приемным сыном или учеником в доме Абу Насра Мансура ибн Ирака, двоюродного брата Африги Хорезмшаха Мухаммада ибн Ирака, который в те годы правил Катом. В некоторых из сохранившихся стихотворений Беруни выражает тот факт, что он не знает, кто его родители, и является сиротой, совершенно не знающим своего происхождения: «Клянусь Аллахом, я не знаю, кто мои предки. В конце концов, я даже не знаю, кто мой дед! Если я не знаю, кто мой отец, как я могу знать, кто мой дед?!"[10]. В другом стихотворении:

«Род Ирака вскормил меня белым молоком,
а их Мансур вырастил и воспитал меня»[11].

В исследовании обосновано, что Беруни до 16 лет рос в семье Абу Насра Мансура ибн Ирака, получал образование и воспитание под его руководством, и стал зрелой личностью и учёным с очень высоким для своего времени традиционным высшим мусульманским образованием, особенно обладая превосходными знаниями в области математики и астрономии[12]. Благодаря своему учителю Абу Насру Мансуру ибн Ираку он вошёл в круг зрелых учёных, политиков, деятелей, советников и государственных деятелей, которые собирались во дворце иракидской династии афригидских хорезмшахов в Кате, вступавшей в период процветания своего развития[13]. В своей книге «Китаб ас-Сайдана», которую он завершил в конце своей жизни, Беруни писал следующее: «По природе своей, с самой юности, я испытывал сильную жажду знаний, выходящих за рамки того, что было уместно для моего

[8] Каримов У.И. О дате смерти Беруни // Общественные науки в Узбекистане. – 1970. – № 8. – С. 67–68.
[9] Булгаков П.Г. Жизнь и труды Беруни. – Ташкент: Фан, 1972. – С. 28.
[10] Расулев А. Некоторые соображения о Беруни и его стихах // Беруни и гуманитарные науки. – Ташкент: Фан, 1972. – С. 54.
[11] Булгаков П.Г. Жизнь и труды Беруни. – Ташкент: Фан, 1972. – С. 28.
[12] Булгаков П.Г. Жизнь и труды Беруни. – Ташкент: Фан, 1972. – С. 25–34.
[13] Толстов С.П. По следам древнехорезмийской цивилизации. – М.; Л., 1948. – С. 234–266.

возраста и обстоятельств. В подтверждение этому достаточно привести следующий пример: «В том месте, где мы жили, поселился румиец. Я приносил ему различные зерна, семена, фрукты и т. д., показывал ему и спрашивал, как эти вещи называются на его языке, и записывал их названия»[14].

Диссертант отмечает, что культурный подъем на Ближнем и Среднем Востоке в IX-XII веках в работах многих востоковедов называется «Арабским Ренессансом», что не основано на исторических фактах и не отражает объективной истины. Как пишет профессор А.Б. Халидов в своей работе «Арабские рукописи», «арабская культура, со своим содержанием, направлением и достижениями, воплотила культурный подъем Возрождения. По мнению Беруни, захватчики нанесли большой материальный и духовный вред местным народам: были упразднены местные власти, уничтожены памятники культуры и сохранившиеся письменные источники, сожжены книги»[15]. Но это не остановило процесс культурного подъема, он продолжился. Культурные достижения всех народов, подчинённых арабам, в равной степени участвовали в Ренессансе, и вместе они составляют Ренессанс IX-XII веков. Подобно тому, как латынь была языком европейского Ренессанса, арабский язык также стал инструментом научной коммуникации на обширной территории в этот период, и тот факт, что научные работы создавались на арабском языке, на первый взгляд может привести к ошибочному выводу, что только арабы были их создателями и авторами. Использование термина «Арабский Ренессанс» является следствием этого. На самом деле, термин «Арабский Ренессанс» требует от нас интерпретировать его как культурное развитие, происходившее в IX-XII веках в арабских странах, таких как Египет, Сирия, Ирак и Магриб[16].

Фундаментальные естественные и гуманитарные науки, которыми обладал Беруни, имели огромное значение для его развития как представителя течения табиийюн, крупного натурфилософа и естествоиспытателя, в частности, для создания последовательной и обоснованной натурфилософской системы. Длительная письменная научная полемика Беруни с Шейх-ур-Раисом Ибн Синой по 18 актуальным, сложным и нерешённым натурфилософским проблемам, изложенным в книгах Аристотеля «Физика» и «О небе и мире», составляют важную часть его творчества. Именно в этих дискуссиях субстанциальное понятие бытия, его субстанциальные основы, структура, типы, методы и формы существования Беруни нашли свое яркое выражение и были защищены. Его работы, написанные между 1021 и 1027 годами, такие как «Геодезия», «Машахир Хорезм», био-библиографический «Фихрист» трудов Рази и его собственных трудов, фактически являются результатом обобщения материалов, собранных в Хорезме, которые были собраны в книгу в первое десятилетие газнийского периода. (См.: Рисунок 1)

[14] Каримов У.И. Китаб ас-Сайдана Беруни: автореф. дис. … д-ра филол. наук. – Ташкент, 1971. – С. 6.
[15] Халидов А.Б. Арабские рукописи и арабская рукописная традиция. – М.: Наука, 1985. – С. 122–140; Беруний А.Р. Қадимги халқлардан қолган ёдгорликлар // Танланган асарлар. И жилд. – Тошкент: Фан, 1968. – Б. 72–84.
[16] Хайруллаев М. Уйғониш даври ва Шарқ мутафаккири. – Тошкент: Ўзбекистон, 1971. – Б. 13.

Рисунок 1.



Рисунок 1. Сравнительный анализ учений Беруни и Ибн Сины (на примере письменного спора)

Согласно диссертанту, формирование натурфилософских взглядов Беруни было неразрывно связано с социально-политическими, культурными и научно-интеллектуальными процессами, происходившими в Хорезме, Джурджане и Газне в X-XI веках. Научные традиции Хорезма, научная среда Мамунской академии и научные контакты между различными цивилизациями оказали значительное влияние на развитие мировоззрения мыслителя. Эти факторы заложили основу для формирования принципов систематичности, междисциплинарных связей и критического мышления во взглядах Беруни на природу, человека и общество. В результате приоритетной чертой его натурфилософских взглядов стала взаимосвязанная интерпретация знаний, присущих различным научным школам, и поиск причинно-следственного объяснения природных явлений. Эти методологические особенности определили систематический и междисциплинарный характер научного мышления Беруни. Сравнительное исследование Беруни религиозных верований, традиций и научных взглядов разных народов показывает, что в его исследованиях учитывался исторический контекст, что в его научно-философском наследии природа, человек, общество и религиозные идеи интерпретировались как взаимосвязанные явления в рамках историко-культурных условий его времени, и что важную роль играли принципы критического анализа источников и объективного научного подхода. Такой подход позволяет осветить теоретические и методологические особенности натурфилософии Беруни с точки зрения современной философской мысли, сохраняя при этом историческое содержание работы.

Во второй главе диссертации, озаглавленной **«Развитие античных натурфилософских традиций в Центральной Азии в Средние века и место в нём наследия Беруни»**, исследованы формирование и развитие натурфилософских идей в философии средневековых мусульманских народов, синергетические и научные основы особенностей натурфилософии

Беруни, а также постановка Беруни проблемы бытия как сторонника течения табиийюн.

Натурфилософия и мировоззрение Беруни в целом связаны с богатейшим и разнообразным учением, существовавшим в науке и философии средневекового мусульманского общества. В частности, эти учения и концепции включают:

а) учение официального суннитского исламского богословия об основах бытия и его сущности, изложенное в Коране, тафсирах и хадисах;

б) креационистская субстанциальная концепция бытия науки калама – мутазилитов, а также Ашари, Матуриди, Бакиллани и других, которая объясняет, что мир – это мир, который «создается из ничего» и «перестраивается и разрушается снова» каждое мгновение, каждую минуту знанием, мудростью, волей и силой Аллаха;

в) креационистские концепции бытия, «Алами Сагир», «Алами Кабир», выдвинутые шиитами-исмаилитами и талимами и основанные на учениях «Файзи Илахи», «Судури Илахи»;

г) суфийские концепции бытия «Вахдат-уль-Маджуд», «Вахдат-уль-Вуджуд», «Вахдат-уш-Шухуд»;

д) креационистская концепция ишракитов – Шалмагани, Ибн Ауна Хусайни, Шихабиддина Сухраварди о предвечном и вечном Свете «Нури Мухаммади», лежащем в основе существования и мироздания.

По мнению исследователя, натурфилософские традиции древности не были напрямую усвоены на мусульманском Востоке, а в процессе дискуссий и взаимодействия между представителями калама, мутазилиты, ишракийи и суфизма. Поэтому, чтобы определить отношение Беруни к древнему наследию, были кратко рассмотрены взгляды этих движений на бытие, сотворение Вселенной, атомы и акциденции, а также проведено сравнение позиции мыслителя с ними. К IX веку существовало несколько взглядов на сотворение и структуру бытия, взаимосвязь между атомами (субстратами) и акциденциями в нём. Один из них принадлежит Зирару ибн Амру, жившему в VIII веке[17]. По его мнению, существование состоит из атомов и акциденций, причем акциденции имеют решающее значение, то есть существование природных тел выражается в акциденциях, без которых не было бы тел. По аналогии с синергетикой это идея приоритета «качественных знаков», то есть параметров состояния, определяющих состояние системы. Вторая точка зрения противоположна, и ее сторонники утверждают, что существование материального мира зависит больше от субстратов, то есть атомов, чем от акциденций, поскольку тела состоят из атомов. В этом подходе стабильность системы зависит от сохранения «основных элементов». Среди них были Хишам ибн аль-Хакам, аль-Асам, Наззам.[18]. *Согласно третьей точке зрения,*

[17] Nosirov R.N., Sirojiddinov Sh.S., Ziyautdinova X.A. O‘rta Osiyolik allomalarning falsafiy qarashlari. – Toshkent: Falsafa va huquq instituti, 2007. – B. 18.

[18] Nosirov R.N., Sirojiddinov Sh.S., Ziyautdinova X.A. O‘rta Osiyolik allomalarning falsafiy qarashlari. – Toshkent: Falsafa va huquq instituti, 2007. – B. 18.

как тела, так и акциденции рассматриваются как компоненты бытия, а их основой являются неделимые элементы. [19].

В диссертации представлен сравнительный анализ соответствия и границ между синергетическими концепциями и концепциями натурфилософии Беруни. Второй столбец таблицы служит кратким пояснительным словарем синергетических терминов, а третий столбец содержит примеры из работ Беруни. (См. Рисунок 2)

Рисунок 2.

№	Синергетическое понятие	Мысль Беруни	Соответствие и его границы
1	**Открытая система** – обмен со средой веществом, энергией, информацией	Животные гниют быстрее растений, растения – быстрее минералов; это зависит от влаги и тепла. Круговорот воды под действием Солнца и Луны.	Обмен влагой и теплом со средой близок идее открытой системы; понятий энергии и информации нет.
2	**Нелинейность** – переход порога качественно меняет результат	«Наслаждение, превысив меру, становится в тягость». Индия некогда была морем, заполненным речными наносами.	Превышение меры даёт противоположный результат; основа – античный принцип меры, без математики.
3	**Бифуркация** – критическая точка выбора пути	Окаменелости между Джурджаном и Хорезмом; смена русла Джейхуна (Амударьи).	Пример перехода между альтернативными путями; теории критической точки у Беруни нет.
4	**Флуктуация** – случайное колебание как источник нового порядка	«Природа может порождать невероятные явления...»; расхождения в данных наблюдений.	Необычное явление объясняется ещё неизвестной причиной, а не случайностью; сходство частичное.
5	**Аттрактор** – устойчивое состояние, к которому стремится система	«...ни для какого элемента не установлено естественного места покоя».	Беруни критикует «естественное место»; аттрактору ближе стремление к центру и периодические процессы.
6	**Энтропия** – необратимость, «стрела времени»	«Когда время подходит к концу, наступает распад: что было зелёным – желтеет...»; различение замана и дахра.	Необратимость выражена качественно чётко; количественной меры нет.
7	**Самоорганизация** – порядок через внутренние взаимодействия	«Изменяются ли тела сами по себе, воздействуя друг на друга...?»	Источник изменений – свойства и взаимодействие тел, но конечный источник порядка – Творец; сходство частичное.

Рисунок 2. Сравнение синергетических концепций и концепций натурфилософии Беруни

Сравнение в таблице показывает, что синергетические категории не совсем эквивалентны концепциям Беруни: они служат вспомогательным

[19] O Nosirov R.N., Sirojiddinov Sh.S., Ziyautdinova X.A. O‘rta Osiyolik allomalarning falsafiy qarashlari. – Toshkent: Falsafa va huquq instituti, 2007. – B. 18.

аналитическим инструментом для сравнительной интерпретации систематичности и динамизма во взглядах мыслителя. Наиболее близкое соответствие наблюдается в необратимости процессов, качественном изменении эффекта при превышении нормы и долгосрочной изменчивости природы. Сходство в областях бифуркации, флуктуации и самоорганизации частичное: Беруни объясняет необычные явления еще не определенной причиной и связывает конечный источник порядка с божественным законом. В случае аттрактора Беруни не поддерживает аристотелевскую концепцию «естественного места», а скорее критикует ее.

В мышлении Беруни реальность не изолирована друг от друга, а предстает как динамическая система, взаимодействующая и гармоничная. Такой подход соответствует принципу баланса между порядком и беспорядком в сложности, который является сегодня основной концепцией синергетики. Уникальность подхода Беруни к проблеме бытия заключается в его защите и развитии субстанциального понятия. В этой связи автор подчеркивает, что, поднимая проблему бытия, Беруни уделял особое внимание двум учениям о бытии, его сущности, методе существования и формах в рационалистическом направлении философии средневековых мусульманских народов. Первое из них – это реляционная концепция существования, разработанная восточными учеными и философами-машшаийюн – Фараби, Ибн Мискавайхом и Ибн Синой, согласно которой бытие и его формы существования - пространство и время – не независимы от материи и души (нафс), а, наоборот, неразрывно связаны с ними и постепенно изменяются.[20].

Второе – субстанциальная концепция бытия древнегреческих мыслителей Левкиппа, Демокрита, Эпикура, Гераклита, Гиппократа, Галена и их последователей на Востоке, натурфилософов-табиийюн – Джабира, Ираншахри и Рази[21]. Согласно этой концепции, существование и способ его существования, формы – абсолютная хайула (материя), душа, пространство, время – вечны, взаимонезависимы и обладают неизменной сущностью.

Учитывая достижения почти полуторатысячелетней истории развития науки и философии со времен древнегреческих философов – Левкиппа, Демокрита и других, Беруни внёс ряд изменений в защищаемое им субстанциальное понятие существования и первичных субстанций. В частности, он выдвинул и попытался обосновать идеи о невозможности существования пустоты, возможности бесконечности Вселенной и неделимой природе последней неделимой частицы, атома, которые недостаточно обоснованы.

Согласно диссертанту, в Средние века древние натурфилософские традиции Центральной Азии развивались на основе взаимодействия научно-философских взглядов греческого, индийского и мусульманского Востока и обогащались новым теоретическим и методологическим содержанием. В формировании натурфилософии Абу Райхана Беруни первостепенную роль играли принципы критического ассимиляции древнего научно-философского

[20] Turayev B.O. Tanlangan asarlar. 2-tom. – Toshkent, 2015. – B. 168.
[21] Turayev B.O. Tanlangan asarlar. 2-tom. – Toshkent, 2015. – B. 168.

наследия, сравнения различных научных традиций и проверки теоретических взглядов эмпирическими данными. Такой подход определил критико-рациональные, междисциплинарные и систематические особенности натурфилософии Беруни, позволив отличить его методологию научного познания от других философских подходов того времени. В натурфилософской позиции мыслителя, связанной с течением природы, критически обсуждались вопросы существования пустоты, бесконечности Вселенной и делимости атома, а также была предпринята попытка переоценки его существующих онтологических идей на основе научных данных. Роль Беруни в развитии натурфилософской мысли в Центральной Азии и мусульманском Востоке не ограничивалась сохранением древних научных традиций, но также проявлялась в их критическом пересмотре, обогащении новыми эмпирическими данными и развитии на основе междисциплинарных связей.

В третьей главе диссертации, озаглавленной **«Идеи Беруни о бытии, его сущности, видах, способе и формах существования»**, проанализированы взгляды Беруни на субстанцию бытия и его виды, его субстанциальная концепция способа и форм существования бытия, а также идеи Беруни о структуре бытия.

Философские размышления Беруни о бытии основаны на его новых естественнонаучных идеях. Эти идеи, особенно идея движения Земли, оказали непосредственное влияние на взгляды Беруни на существование. Это подтверждают его следующие замечания: «Вселенная со всем своим существованием представляет собой сферическое тело, её границы конечны, и часть её неподвижна. Когда часть неподвижного тела перемещается в другое место, она возвращается на своё место и движется в прямолинейном и случайном направлении. Окружение этой неподвижной части движется по круговой траектории в пространстве вокруг средней точки, называемой «Хакикат ас-суфль – истинное дно» и «истинный центр Земли». Эта совокупность существующих тел обычно называется Вселенной»[22].

Согласно диссертанту, Беруни считает вращающуюся часть Вселенной «верхним миром», а прямую часть - «нижним миром». Он пишет: «Объект, который нам нужно объяснить (т. е. Земля), - это один из этих (четырех) типов, которые упорядоченно расположены один над другим вокруг центра Вселенной, и самый легкий из них достигает «дна» эфира, то есть его ближайшей к нам границы. Более тяжелые из этих типов движутся к центру Вселенной, а более легкие – от него»[23]. В этом контексте точка зрения Беруни на проблему существования интерпретируется на основе следующих двух случаев:

Во-первых, при понимании и интерпретации формулировки и разрешения вопроса о бытии и субстанции в философии классических мусульманских народов, взгляды Беруни на бытие ясно отражают процесс перехода от первоначальной интерпретации (IX-X века) «Существование есть

[22] Beruniy Abu Rayhon. Qonuni Mas'udiy // Tanlangan asarlar. V jild, 1-qism. – Toshkent: Fan, 1973. – B. 41.
[23] Beruniy Abu Rayhon. Qonuni Mas'udiy // Tanlangan asarlar. V jild, 1-qism. – Toshkent: Fan, 1973. – B. 41.

субстанция», предложенной Кинди и предшествующими натурфилософами (IX-X века), к зрелой, совершенной интерпретации и концепции «Существование есть истинное бытие» (ваджиб-уль-вуджуд) мусульманского общества и философии (XI-XII века)[24]. Это был чрезвычайно сложный и противоречивый процесс, происходивший не только в естественных науках, но и в философии, религии и теологии.

Во-вторых, вопрос бытия – бытия Истины – был предметом жарких дебатов среди мутазилитов и раннем каламе, к которым присоединились философы и представители еретических толков, таких как шииты-исмаилиты. Несмотря на свою деистическую позицию, Беруни склонялся к тому, чтобы рассматривать мир как объективную реальность, как бытие, существующее вне воли человека и независимо от неё.

Взгляды Беруни на бытие, его сущность и субстанцию сформировались в процессе интерактивного синергетического диалога с различными интеллектуальными аттракторами, возникшими в философском пространстве средневекового ислама. К этим аттракторам относятся суннитская теология, калам, шиитские философские учения, суфизм и ишракские взгляды. Каждое учение, как совокупность определенных смыслов и понятий, служило источником духовных колебаний в мировоззрении Беруни. В результате он сформировал свою концепцию, основанную не на каком-то конкретном центре, а на научно-метафизической гармонии.

В диссертации анализируются способ существования бытия в трактовке мыслителя – хайула, формы его существования – пространство и время, а также вопросы движения. Описывая процессы бытия, движения и изменения субстанции в связи с движением четырёх элементов – воды, земли, воздуха и огня, которые являются первичной, чистейшей и простейшей основой (субстанциями) существования, Беруни серьёзно и обоснованно критикует ряд пустых схоластических домыслов и даже вымышленных догм, присущих натурфилософским концепциям связанных с Аристотелем машшаийюн, а также демокритовцев. В этой главе автор представляет сравнительный анализ способа и форм существования бытия в трактовке Беруни следующим образом: (См.: Рисунок 3)

Рисунок 3.

Аспект	Взгляды Беруни	Синергетико-философский комментарий
Бытие	Объективное, самостоятельное состояние, состоящее из природных процессов; природа – выражение материального бытия.	Взаимосвязанная динамическая система; природа – поле взаимодействий в процессах равновесия и изменения.

[24] Шарипов А.Дж. Великий мыслитель Абу Райхан Бируни. – Ташкент: Узбекистан, 1972; Шарипов А.Дж. Философская переписка Беруни и Ибн Сины // Вопросы философии. – 1978. – № 10.

Материальная субстанция	Хайула (материя) – вечная и активная основа; анализировал древние представления о воде как первоначальном элементе.	Системное равновесие между устойчивостью и изменчивостью.
Первоэлементы	Земля, вода, воздух и огонь – основные элементы бытия.	Элементы системы, взаимодействие которых порождает сложные динамические состояния.
Бытие и время	Время неразрывно связано с бытием.	Время – ядро эволюции и изменения в системе.
Форма и вещество	Каждая форма имеет материальную основу; материя и форма неразделимы.	Равновесие порядка и хаоса в системе.
Творец и природа	Бог – первоначальный творец бытия; последующие процессы протекают по естественным закономерностям.	После начального импульса система переходит к самоорганизации.
Взаимодействие и эволюция	Материя изменяется на основе законов природы.	Смена синергетических фаз и процессы самоорганизации.

Рисунок 3. Синергетический анализ способа и форм существования бытия у Беруни

По мнению исследователя, в вопросе пространства и времени, его фундаментальной, внутренней, необходимой связи с бытием, субстанцией, отчетливо видна уникальность взглядов Беруни как представителя течения табиийюн, сторонника субстанциального понятия. Беруни подчеркивает, что онтологическое существование пространства и времени, их масштаб и длительность являются абсолютно объективными качествами. В работе «Китаб аль-Джамахир» Беруни дает следующее естественнонаучно-философское описание-определение пространства: «...масштаб тел в пространстве проявляется в трех направлениях: во-первых, в длину, во-вторых, в ширину, в-третьих, в глубину или высоту»[25]. Определение абсолютного пространства, его качеств и свойств представляет большой интерес как с философско-онтологической, так и с эпистемологической точки зрения. В то время большинство исследователей интерпретировали понятие абсолютного пространства как простое пустое пространство, даже контейнер;

[25] Бируни Абу Рейхан. Собрание сведений для познания драгоценностей (Минералогия). – М.: Наука, 1963. – С. 325.

поверхность, плоскость, без качеств, без свойств, не имеющая никакой связи или влияния ни на форму, ни на абсолютное время, в то время как в описании Беруни субстанция:

1) в зависимости от величины силы, действующей на движущееся в ней тело;

2) в зависимости от точки движения;

3) в зависимости от последствий движения тела, может обладать довольно сложными, неощутимыми, невероятными качествами и свойствами.

С другой стороны, как выяснили исследователи, в своё время, Рази делил абсолютное пространство на два типа: «мутлак» (абсолютное) и «музаф» (относительное)[26]. Когда речь заходит об объяснении концепции абсолютного времени, Беруни подчеркивает, что эта субстанция не связана ни с хайулой, ни с абсолютным пространством, ни или душой (духом), полностью независима от них, и, тем не менее, основываясь на концепции Рази, его собственных наблюдениях и опыте, он дает очень подробные и богатые определения ряда ее качеств и свойств.

В диссертации пять субстанций (Бог, душа, хайула, пространство, время) в учениях Беруни и Рази интерпретируются как элементы системы, которые взаимодействуют, дополняют друг друга и приводят в движение. Это представляет собой сложную, многоуровневую взаимосвязь между элементами в синергетической системе. Также анализируется структура бытия и взгляды учёного по этому вопросу. В частности, ученый утверждает, что «начало времени и сотворение Вселенной могли произойти гораздо раньше, чем любой из моментов времени, которые мы предполагали»[27]. Согласно сделанному им выводу, время сотворения Вселенной можно отодвинуть назад настолько, насколько это необходимо, даже до бесконечности.

В синергетических стадиях движения и изменения Беруни объяснял пространство и время как движение в процессе изменений. В синергетической системе любая система эволюционирует, выходя из равновесия и переходя к новой стадии порядка. Для Беруни время и пространство — это именно такая изменчивая среда, которая проявляет либо космологические процессы, либо результаты экспериментов. Также, «Умение выразить сотворение бытия на уровне, позволяющем воспринимать его разумом, его состав и структуру на основе силлогизма, то есть тело не может быть отделено от элемента, из которого оно возникло, потому что они существуют последовательно. Следовательно, подобно тому, как нечто отделяется от вещи, из которой оно возникло, оно само может оставаться исходным элементом. Из этого следует, что тело формируется из исходного элемента, но оно не может быть бессмертным. В результате силлогизм подтверждает, что тело рождается из первичной формы”[28]. С точки зрения синергетической философии, эта идея,

[26] Усманов М.У. Философские взгляды Мухаммад Закария ар-Рази //Философское наследие народов Ближнего и Среднего Востока – Ташкент, 1976. - С. 18.

[27] Беруний А.Р. Геодезия // Танланган асарлар. ИИИ жилд. – Тошкент: Фан, 1982. – Б. 40.

[28] Бируни Абу Рейхан. Определение границ мест для уточнения расстояний между населенными пунктами (Геодезия) // Избранные произведения. Т. III. – Ташкент: Фан, 1966. – С. 92.

по-видимому, обладает столь ценным аспектом, что существование представляет собой не просто сумму составляющих его элементов, а сложную систему, которая приобретает новые качества в процессе взаимодействия и интеграции[29]. Идея неразделимости тела и элемента напоминает принцип взаимодополняемости в синергетической системе. Первичные элементы участвуют в непрерывном и обновляющемся процессе, а их эволюционная связь обеспечивает стабильность и изменчивость системы.

Взгляды Беруни на продолжительность времени, периодичность, последовательность и количественное измерение неразрывно связаны с астрономическими наблюдениями, математическими расчетами и историко-хронологическими исследованиями. Мыслитель использовал движение небесных тел, повторение природных процессов и последовательность исторических событий при расчете времени, чтобы осветить взаимосвязь между философской сущностью времени и его научным измерением.

Согласно диссертанту, натурфилософские взгляды Абу Райхана Беруни на бытие и субстанцию сформировались на основе теоретической взаимосвязи между субстанциальными и реляционными понятиями в средневековой мусульманской философии. Философская позиция мыслителя, связанная с течением табиийюн, характеризуется его стремлением объяснить материальные основы бытия, формы существования и законы природы посредством эмпирических наблюдений и логических рассуждений. В онтологии Беруни важную роль в объяснении основ бытия и условий существования играют понятия Бога, души, чудовища, пространства и времени. Мыслитель стремился объяснить такие процессы, как изменение природных тел, движение космоса и взаимный обмен сушей и морями, на основе причинно-следственных связей. В расчете времени он осветил взаимосвязь между философской сущностью времени и его научным измерением, основанным на движении небесных тел, повторении природных процессов и последовательности исторических событий.

В четвёртой главе диссертации, озаглавленной **«Отражение синергетических закономерностей в натурфилософских идеях Беруни о взаимосвязи природы и общества»**, проанализированы взгляды Беруни на естественнонаучные основы бытия общества и человека, эколого-философская интерпретация отношений природы, среды и человека в наследии Беруни, а также отношение Беруни к вопросу о том, определяют ли природные явления судьбу человека.

Хотя Беруни не создал целостной концепции общества, оценка его социальных взглядов некоторыми западными учеными, в частности Э. Захау, как «консервативных» или «объективистских» должна в определенном смысле рассматриваться как результат различий в политических и философских парадигмах Востока и Запада. Хотя Э.Захау в предисловии к переводу «Индии» описал Беруни как человека, «защищающего лишь трон и алтарь»[30], эта оценка основана на избирательной, частичной точке зрения автора.

[29] Turaev B.O., Rahmonov B. Sinergetika-3: ma’naviy meros. – Toshkent: Fan ziyosi, 2024. – B. 134.
[30] Шарипов А.Дж. Великий мыслитель Абу Райхан Бируни. – Ташкент: Узбекистан, 1972. – С. 121.

Невозможно ограничить Беруни в рамках противоположных идей консерваторов или прогрессистов. Его образ мышления основан не на быстром понимании, а на систематическом анализе, взаимосвязи и согласованности. Мыслитель представляет сознание, мышление и психику человека как производные от материального тела. Это отправная точка его исследования духовного бытия. Взгляды мыслителя на вопросы человеческого и общественного бытия неразрывно связаны с его размышлениями о материальном мире и душе. В частности, Беруни подчёркивает, что бытие человека и общества в естественной среде, их подчинение законам природы, одновременно проявляются как особый тип бытия, существования.

Диссертация показывает, что научное наследие Абу Райхана Беруни направлено на всестороннее изучение природы. В его работах можно увидеть первоначальные элементы экологического мышления в современных терминах. В частности, это идеи о последствиях вмешательства человека в природную среду и необходимости точного и тщательного наблюдения за природой. По мнению мыслителя, если нарушается гармония между природой и человеком, страдает и сам человек. В своей работе «Минералогия» Беруни, говоря о месторождении минералов и методах их добычи, показывает, что жизнь и средства к существованию человека напрямую зависят от природной среды, и приходит к следующему выводу: «Если бы это было не так, никто бы не ходил в эти места и не смог бы там жить»[31]. Эта идея выражает концепцию баланса между природой и человеком. Таким образом, мыслитель рассматривает взаимоотношения человека с природой не только как предмет познания, но и как моральную и философскую проблему.

Взгляды Беруни на взаимоотношения природы и общества указывают на необходимость поддержания природного равновесия. В них природа представлена как изменчивое целое, неразрывно связанное с деятельностью человека. По мнению мыслителя, бездумное вмешательство в природу может привести к нарушению её баланса. В терминах современной синергетической теории в таком случае в системе «общество – природная среда» возрастает беспорядок (энтропия), и баланс нарушается. Следовательно, экологическая сознательность и дальновидная ответственность должны стать важным критерием в человеческой деятельности.

В исследовании также анализировалось отношение мыслителя к вопросу о том, определяют ли природные явления судьбу человека. Во взглядах Беруни на эту проблему отчетливо прослеживается научный, эмпирический и рациональный подход. Он критикует идею о том, что судьба человека предопределена небесными телами, и ставит человеческий разум, способности и волю на первое место. Мыслитель экспериментально проверяет суеверные представления, связанные с природными явлениями. В частности, в своей работе «Минералогия» он приводит распространенную легенду: «Большинство рассказчиков единодушно говорят о свойстве изумрудов, что,

[31]Beruniy Abu Rayhon. Kitob al-Jamohir fi ma’rifat al-javohir / Tarj. A. Qayumov. – Toshkent: «O‘zbekiston milliy ensiklopediyasi» Davlat ilmiy nashriyoti, 2017. – B. 203.

когда на них смотрят, из блеска изумруда выпадают глаза ядовитой змеи»[32]. Беруни проверил это утверждение в течение девяти месяцев, в жаркую и холодную погоду, и обнаружил, что изумруд не оказывает никакого воздействия на глаза змеи[33]. Таким образом, он экспериментально доказывает необоснованность этого мифического представления.

В диссертации анализируются взгляды Абу Райхана Беруни на неразрывную связь между природой, человеком и обществом, природно-материальные условия существования человека, эколого-философские наблюдения и отношение природных явлений к судьбе человека с использованием современной синергетической методологии, а основные теоретические результаты изложены в следующих пунктах:

– *Естественно-научные и* социальные основы общества и человеческого бытия. Понимая социальные явления в единстве с законами природы, Беруни объясняет возникновение и объединение общества, прежде всего, жизненными потребностями человека и необходимостью самозащиты. Мыслитель оценивает труд как фактор, обеспечивающий стабильность социальных структур, осуждает труд, основанный на силе и принуждении, и предлагает систему взносов и вознаграждения, основанную на принципе справедливости. Исходя из того, что человеческое достоинство и ранг определяются не родословной или родовым служением, а личными качествами, интеллектом, знаниями и реальным служением обществу, доказывается, что истинная сущность управления заключается не в властолюбии, а в служении интересам народа, установлении справедливости и защите угнетенных.

– *Интерпретация природной среды и человеческих отношений.* Мыслитель интерпретирует природу как открытую, изменчивую и динамичную систему, тесно связанную с человеческой деятельностью. Беруни основывал различия во внешности, характере и нравственности людей не только на родословной, но и на сложном влиянии воды, воздуха, почвы и общей географической среды местности, в которой они живут. Он также показал, что каждое явление в природе имеет свои собственные качественные и количественные критерии, и учил, что чрезмерное использование природных ресурсов (недр, воды, минералов) в личных целях нарушает баланс экосистемы и является несправедливостью по отношению к будущим поколениям.

– *Естественно-философские основы различия между астрономией и астрологией.* Беруни занял жесткую научную позицию против астрологии, гадания и иррациональных утверждений, связывающих небесные явления с судьбой человека. Мыслитель показал с помощью естественно-научных свидетельств, что положение небесных тел и движение небесной сферы не могут определять счастье или несчастье человека, и что процессы во

[32]Beruniy Abu Rayhon. Kitob al-Jamohir fi ma’rifat al-javohir / Tarj. A. Qayumov. – Toshkent: «O‘zbekiston milliy ensiklopediyasi» Davlat ilmiy nashriyoti, 2017. – B. 150.
[33]Beruniy Abu Rayhon. Kitob al-Jamohir fi ma’rifat al-javohir / Tarj. A. Qayumov. – Toshkent: «O‘zbekiston milliy ensiklopediyasi» Davlat ilmiy nashriyoti, 2017. – B.151.

Вселенной подчиняются объективным физическим законам. Утверждалось, что его обоснование астрономических знаний математическими расчетами и эмпирическими наблюдениями, а также признание им решающей роли разума, знания, воли и свободной деятельности в человеческой жизни в вопросах судьбы послужили важной методологической основой для различения астрономии от псевдоастрологии.

– *Суть связи между природой и обществом.* По мнению Беруни, и природа, и общественная жизнь не статичны, а постоянно меняются в соответствии с определенными законами. Ретроспективный анализ доказывает, что такие идеи, как баланс противодействующих сил в природе, эволюция водных и наземных слоев на протяжении веков, формирование нового порядка и справедливой окружающей среды из дисбаланса в обществе, имеют общее содержание с законами динамического равновесия.

Мыслитель также подходит к распространенному среди тюрков поверью о «камне, вызывающем дождь». Пересказав рассказ, приведённый ар-Рази, он испытывает человека, который обещает вызвать дождь с помощью такого камня, но испытание не дает никаких результатов. По мнению Беруни, правильное понимание этого явления можно сформировать, изучая расположение гор, направление ветров и движение облаков, идущих с моря[34]. Таким образом, Беруни стремился объяснить природные явления не с помощью таинственных сил или символических знаков, а на основе законов самой природы. С синергетической точки зрения этот подход можно сравнить с признанием взаимозависимости локальных и глобальных факторов на основе современных научных концепций.

В исследовании обосновано, что в натурфилософии Беруни природа, человек и общество интерпретируются как взаимосвязанное, исторически изменяющееся целое. Хотя человек подчиняется законам природы, он активно влияет на окружающую среду посредством своего разума и деятельности. Стабильность общества основана на справедливости, труде, знании и моральной ответственности. Размышления Беруни о последствиях нарушения порядка природы раскрывают экологическое и философское содержание его наследия. Отказ от астрологии и суеверий на основе опыта и причинно-следственного объяснения подтверждает его эмпирико-рациональный метод. В синергетической интерпретации такие категории, как «открытая система» и «энтропия», использовались не как собственные концепции Беруни, а как методологические аналогии.

Согласно диссертанту, в натурфилософских взглядах Абу Райхана Беруни на взаимоотношения природы, человека и общества важную роль играли их взаимосвязь, причинно-следственная связь и целостность в процессе исторического развития. Мыслитель рассматривал человека не как существо, оторванное от природной среды, а как активного субъекта, живущего в зависимости от законов природы и одновременно влияющего на окружающую среду посредством своей интеллектуальной и практической деятельности. Во

[34]Beruniy Abu Rayhon. Kitob al-Jamohir fi ma’rifat al-javohir / Tarj. A. Qayumov. – Toshkent: «O‘zbekiston milliy ensiklopediyasi» Davlat ilmiy nashriyoti, 2017. – B.152.

взглядах Беруни на природу, окружающую среду и человеческие отношения важную роль играли важность природных ресурсов в жизни человека, влияние географических и климатических условий на образ жизни и рациональное использование природы. В отношении взглядов Беруни на определение человеческой судьбы природными явлениями приоритет отдавался принципам эмпирического наблюдения, рационального анализа и научного рассуждения. Социально-философские взгляды Беруни на справедливость, труд, знание, моральную ответственность и совершенство человека содержательно связаны с его натурфилософскими идеями о природе и существовании. Размышления мыслителя о сотрудничестве между людьми, социальных потребностях и моральных отношениях демонстрируют важность разума, науки, труда и духовных ценностей в обеспечении стабильности общества.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

На основании анализа взглядов великого энциклопедиста Абу Райхана Беруни на природу, вселенную, человека и общество как целостную, динамичную и самоорганизующуюся натурфилософскую систему в истории науки, а также выявления её специфических особенностей на основе научных тенденций средневекового мусульманского Востока, в частности, научных связей между натурализмом и машшайюнизмом, и принципов синергетической методологии, были сделаны следующие выводы:

1. Возникновение натурфилософии Беруни неразрывно связано со сложным социально-политическим и культурным развитием, происходившим в научных центрах Хорезма (Ката и Гурганжа), Рея, Джурджана и Газни в последней четверти X века - первой половине XI века. Традиционное образование в семье его наставника Абу Насра Мансура ибн Ирака, научная и творческая среда в Хорезмской академии Мамуна сыграли решающую роль в научном развитии ученого. Мировоззрение мыслителя сформировалось под влиянием научно-философского наследия Древней Греции, Древней Индии, зороастризма и мусульманского Востока. Беруни критически переработал эти учения посредством сравнительного анализа, эмпирических наблюдений и математических вычислений, создав самостоятельную доктрину.

2. Натурфилософский метод познания ученого принципиально отличается от чисто интеллектуально-спекулятивных (дедуктивных) или религиозно-схоластических подходов, распространенных в его время. Он обеспечил целостное единство эмпирического наблюдения, измерения, эксперимента, математических вычислений и логического рассуждения в процессе познания. Для мыслителя было необходимо не только описать природное явление, но и определить его количественные параметры, повысить точность измерительных приборов и учесть влияние личных ошибок. Он разработал метод перехода от отдельных естественнонаучных открытий к всеобъемлющим теоретическим обобщениям путем проверки любого

теоретического вывода фактами, сравнения точек зрения и оценки достоверности источников.

3. В философии средневекового мусульманского Востока течение табиийюн, продолжившее натурфилософию Демокрита, также занимало сильную теоретическую позицию, параллельную движению машшайюна. В дискуссии о способе существования пространства, времени и материи Беруни, как представитель натуралистического движения, вышел на первый план как сторонник субстанциальной концепции. Знаменитая научная дискуссия мыслителя с Авиценной по книгам Аристотеля «Физика» и «Небо и мир», состоящая из 18 выпусков, показывает, что он стремился объяснить природные явления причинно не с помощью абстрактных метафизических соображений, а на основе физических свойств, веса, движения и взаимодействия тел. При этом представители натуралистического и машшайюна продемонстрировали глубокую концептуальную общность в вопросе интегрального единства души и тела, тесной связи психического состояния человека с физическим субъектом.

4. В онтологии Беруни структура бытия ассоциируется с пятью вечными началами, предложенными Мухаммадом ибн Закария аль-Рази: Творцом (Богом), общей душой (душой/духом), иллюзией (первичной материальной основой), системой абсолютного пространства и времени. Эти понятия представляют собой онтологические категории, выражающие причинную основу, материальную основу, пространственно-временные условия и жизненную активность бытия. Хотя, по мнению Беруни, Бог признается первоначальной движущей причиной (первым импульсом), сотворившей бытие из ничего и введшей в него законы, все последующие динамические изменения во Вселенной происходят на основе внутренней причинно-следственной цепи и естественных законов материального мира.

5. Беруни подчеркивал, что во Вселенной нет абсолютного вакуума, что пространство заполнено материальными объектами, окружающей средой и светом. Он глубоко анализировал природу света и цвета, рассматривая свет как специфический физический элемент, а цвет как свойство не света, а объекта, который он отражает. В натурфилософии Беруни движение и изменение проявляются как основной способ существования и универсальное внутреннее свойство бытия. По мнению ученого, для любого элемента в природе не существует абсолютного застоя или строго определенного «естественного покоя».

6. Мыслитель рассматривал сложные иерархические проявления движения в природе и обществе – движение субатомных и первичных элементов (тенденция четырех элементов к центру Вселенной и их взаимное расположение в зависимости от степени их гравитации и скорости); геологические и гидрологические движения (постепенное изменение поверхности Земли, образование гор, замещение суши и морей); движение биологического роста (рост минералов и кристаллов, развитие растений и животных, адаптация видов к окружающей среде и энтропийные процессы); Социальное движение (личная деятельность, социальные процессы).

7. В вопросах пространства и времени Беруни признавал существование объективного объекта, объяснял пространство как масштаб тел в трех направлениях (длина, ширина, глубина/высота) и рассматривал его не как «купол», дающий ему абсолютный центр или приоритет, а как относительно-географическую систему. Ученый первым на Востоке создал рельефный глобус диаметром 5 метров и разработал оригинальные математические методы определения координат городов. В вопросах времени он разделил время на два онтологических слоя: бесконечный, бесчисленный период без начала и конца, то есть «дахр», и конечное, измеримое время с началом и концом, то есть «замон». Беруни связывал необратимость течения времени с распадом материальных тел, научно сравнивал календарные системы древних народов и объяснял расчет времени на основе периодических астрономических движений Солнца и Луны.

8. Беруни смело разоблачал теоретические и наблюдательные противоречия в птолемеевской астрономии. Мыслитель разработал свой оригинальный тригонометрический метод «измерения склонения горизонта» (определения угла горизонта с вершины горы), который был гораздо удобнее и надежнее, чем метод Эратосфена для измерения радиуса Земли и длины меридианной дуги. Ученый также проанализировал взгляды древних индийских и восточных астрономов и выдвинул гипотезу о том, что Земля может вращаться вокруг своей оси каждый день, и математически доказал, что эта гипотеза нисколько не вредит астрономическим расчетам. Хотя рассмотрение возможности вращения Земли вокруг своей оси еще не означало создания полной гелиоцентрической системы, эта научная позиция была направлена на опровержение традиционных геоцентрических взглядов.

9. Мыслитель рассматривал человека как неотъемлемую и активную часть природы. Беруни утверждал, что разнообразие людей по их внешнему виду, телосложению, характеру и нравственности зависит не только от их генетического состава, но и от почвенных, водных, воздушных и климатических условий местности, в которой они живут. Он объяснял возникновение общества разделением труда и необходимостью взаимного сотрудничества, вытекающей из природных и материальных потребностей человека и неспособности удовлетворить эти потребности в одиночку. Он считал деньги (золото и серебро), созданные в процессе товарного обмена, общим средством измерения, резко осуждал принудительный труд и использование людей силой, а также отстаивал принцип справедливой оплаты труда.

10. Он считал истинной сущностью государственного управления не жажду власти, а защиту угнетенных, установление справедливости и бескорыстное служение ради мира в обществе. В то же время наследие Беруни подчеркивает экологический критерий – что все в природе имеет свою собственную гармонию качества и количества, и что любое превышение нормы нарушает систему, вызывая кризис и страдания. Он подчеркнул, что природные ресурсы (минералы, вода, подземные ресурсы) не бесконечны, и что их эксплуатация только в сегодняшних интересах является

несправедливостью по отношению к будущим поколениям, и выдвинул необходимость управления деятельностью человека с учетом экологической ответственности и долгосрочной рациональности.

11. Мыслитель занял жесткую и бескомпромиссную научную позицию против иррациональных взглядов астрологии, магии и гадания, распространенных в его время. В своих работах «Китаб ат-тафхим» и «Кануни Мас’уди» он защищал научную астрономию от притязаний псевдоастрологии. Беруни доказал, что небесные явления, положение планет или звезд не могут определять судьбу, счастье или несчастье человека, что процессы на небе подчиняются объективным физическим законам, и что место и успех человека в жизни зависят от его ума, знаний, воли, труда и моральных качеств.

12. Интерпретация Беруни природы как сложной динамической системы, движущейся от взаимосвязанных, несбалансированных состояний к новому порядку, согласуется с принципами современной синергетики (открытые системы, нелинейные процессы, бифуркация, аттрактор и возникновение порядка из хаоса). Это свидетельствует о том, что наследие Беруни имеет концептуальное значение не только для Средневековья, но и для систематического понимания современных глобальных экологических, технологических, научно-философских проблем. Это наследие служит фундаментальной основой для укрепления основ Третьего Возрождения в Новом Узбекистане, формирования критического мышления и новаторского мировоззрения у молодого поколения, повышения экологической культуры в рамках стратегии «Узбекистан – 2030» и обогащения онтологических и гносеологических основ узбекской национальной философии современными междисциплинарными подходами.

На основе результатов исследования были разработаны следующие научно-практические предложения и рекомендации:

– включить в учебные планы факультетов философии, физики, географии, экологии и истории университетов факультативный предмет «Естественная философия Абу Райхана Беруни и современная междисциплинарная интеграция» и создать современный учебник, охватывающий методы познания природы, применяемые учеными;

– отобрать философские тексты о бытии, материи, пространстве, времени, движении и законах природы из трудов Беруни и опубликовать их на узбекском и английском языках с систематическими научными комментариями в виде «Хрестоматии естественной философии Абу Райхана Беруни»;

– организовать научную лабораторию «Философия восточных естественных наук и синергетические исследования» и изучать наследие ученых-энциклопедистов на основе современной научной методологии, а также регулярно публиковать ее результаты в международных журналах в базах данных Scopus и Web of Science;

– укрепление интеллектуальной невосприимчивости молодого поколения к различным информационным атакам, фальсификациям и религиозным и идеологическим манипуляциям путем внедрения принципов Беруни «не

принимать никакую информацию, пока она не будет лично проверена, путем сравнения фактов» в уроки «Образование» и «Информатика»;

– использование взглядов Беруни на баланс природы и общества, рациональное использование ресурсов и межпоколенческий экологический долг в качестве средства широкой пропаганды в рамках общенационального проекта «Зеленое пространство» и программ устойчивого развития;

– регулярно транслировать в СМИ серию научно-популярных программ, коротких анимационных роликов, подкастов и контента для социальных сетей, основанных на астрономических и рациональных аргументах Беруни против гадания, астрологии и суеверий, распространенных в обществе;

– в рамках платформы «Международная премия Абу Райхана Беруни», учрежденной в рамках ЮНЕСКО, каждые два года будет проводиться престижный научный симпозиум по натурфилософии Беруни, междисциплинарному диалогу и экологической этике на международном уровне, который принесет практические результаты.

SCIENTIFIC COUNCIL DSc.03/2025.27.12.F.08.02 AWARDING SCIENTIFIC DEGREES AT BUKHARA STATE UNIVERSITY

TASHKENT STATE TRANSPORT UNIVERSITY

UMAROVA RUZIGUL SHERALIEVNA

NATURAL PHILOSOPHY OF BERUNI (A PHILOSOPHICAL AND SYNERGETIC ANALYSIS)

09.00.03 – History of Philosophy

DISSERTATION ABSTRACT OF THE DOCTOR OF SCIENCES (DSc) ON PHILOSOPICAL SCIENCES

Bukhara – 2026

The theme of doctor of sciences (DSc) dissertation was registered at the Supreme Attestation Commission at the Academy of Sciences of the Republic of Uzbekistan under number B2026.2.DSc/Fal392.

The dissertation has been prepared at Tashkent State Transport University.

The abstract of the dissertation is posted in three (Uzbek, Russian, English (resume)) languages on the website (www.buxdu.uz) and on the website of "ZiyoNet" information and educational portal (www.ziyonet.uz).

Scientific consultant:	**Turaev Bakhtiyor Omonovich** Doctor of science in Philosophy, professor
Official opponents:	**Navruzova Gulchikhra Nigmatovna** Doctor of science in Philosophy, professor
	Ruzmatova Gulnoz Mirakhrarovna Doctor of science in Philosophy, professor
	Shamsiddinova Nigina Karimovna Doctor of science in Philosophy, ass.professor
Leading organization:	**Bukhara State Pedagogical Institute**

The defence of the dissertation will be held on "2" december in 2026 at 13.00 P.M. in the meeteing of the scientific council DSc.03/2025.27.12.F.08.02 at the Bukhara State University (Adress: 1 Ibn Sino Street (International Research Center), Galaosiyo city, Bukhara District. 200118, Telephone number (65) 221-29-14; fax: (65) 221-57-27, ye-mail: buxdu_rektor@buxdu.uz)

The doctoral dissertation is available at the Information Resource Center of Bukhara State University (registered under № 1158). (Adress:11 M.Iqbol Street, Bukhara city, 200114. Telephone number (65) 221-25-87.)

Abstract of the dissertation is distributed on "18" november 2026.

Protocol at the register № 46 of "18" november 2026.)

B.B. Namozov
Chairman of the Doctoral degree awarding Scientific Council, Doctor of science in Philosophy, professor

A.Z. Sharipov
Scientific Secretary of the Doctoral degree awarding Scientific Council, Doctor of science in Philosophy, professor

N.O. Safarova
Chairman of the Scientific Seminar at the Doctoral degree awarding Scientific Council, Doctor of Science in Philosophy, professor

INTRODUCTION (abstract of the Doctor of Science (DSc) dissertation)

The aim of the research is to substantiate the specific nature of Abu Rayhan Beruni's natural-philosophical views.

The object of the research is the scientific and philosophical legacy of Abu Rayhan Beruni, as well as the perspectives and scholarly analyses offered by other thinkers regarding the natural-philosophical content of his work.

The subject of the study encompasses the factors that shaped Beruni's natural philosophy, his methods of inquiry, the substance of his ontological concepts, his views on the interrelationships between nature, humanity, and society, and the possibilities as well as the limitations of applying philosophical and synergetic analysis to these ideas.

The objectives of the research:

to determine the scientific and cultural environment of Beruni's time and its influence on the formation and development of the thinker's natural-philosophical views;

to carry out a comparative analysis of the source base of Beruni's natural philosophy and of the role of ancient Greek, Indian and Muslim Eastern scientific and philosophical traditions in its formation;

to reveal Beruni's epistemological and methodological views and the ontological content of his reflections on being, substance, soul (nafs), prime matter (hayula), motion, space and time;

to carry out a synergetic analysis of the natural-philosophical content of Beruni's views on man and society, needs, labour and cooperation, and on the relationship between the natural environment and human activity;

to reveal, through a historical-philosophical analysis of Beruni's views on natural causality and human destiny, the theoretical and methodological significance of his approach to distinguishing the scientific explanation of astronomical phenomena from astrological predictions.

The scientific novelty of the research is as follows:

it is established that Beruni's natural-philosophical views are grounded in a causal interpretation of the results of observations, measurements, and experiments, as well as in the interdependence of ontological generalizations. Together, these form a coherent natural-philosophical system that explains natural phenomena in terms of motion and change. Furthermore, the study addresses the methodological limitations of directly applying structural connections, dynamic relationships, and laws within a synergetic paradigm to historical perspectives;

within the context of the debate between substantialist and relational concepts in medieval Islamic philosophy, Beruni is identified as a proponent of a naturalistic approach. His innovations regarding the substantialist concept are rooted in his arguments against the existence of a void, his postulation of the potential infinity of the universe, and his critique of the notion that atoms are indivisible;

Beruni's ontology encompasses four elements, as well as the concepts of God, the soul, hayula (prime matter), space, and time. It defines their specific ontological status in relation to the composition of natural bodies, the creative cause, vital

activity, primary matter, the spatial location of bodies, and the duration of processes. The historical and philosophical content of these concepts' sheds light on the interconnections between materiality, causality, and the conditions of existence, while also highlighting their functional role in providing a comprehensive explanation of the composition, emergence, and transformation of natural phenomena;

central to Beruni's natural philosophy is his critical stance toward the hypothesis of a stationary Earth within the Ptolemaic geocentric system. He presents arguments for the Earth's rotation on its axis and employs a mathematical approach to offer an alternative explanation for the apparent daily motion of the heavens. Furthermore, his natural-philosophical framework underscores the necessity of establishing the physical foundations of the Earth's motion grounding this inquiry in empirical data and the critical evaluation of competing explanations;

it is argued that Beruni's views on the interrelationship between nature, humanity, and society which account for the interplay among natural conditions, human needs, and conscious activity provide a natural-philosophical basis for distinguishing between astronomy and astrology. This is further supported by his critical rejection of the notion that human destiny is linked to the state of celestial bodies, alongside his emphasis on the vital importance of reason, knowledge, and human will.

Implementation of the research results. Based on the results obtained from a historical-philosophical and synergetic analysis of the natural philosophy of Abu Rayhan Beruni:

scientific conclusions specifically that Beruni's natural-philosophical views are rooted in a causal interpretation of observations, measurements, and experiments, and in the interdependence of ontological generalizations; that they constitute a coherent natural-philosophical system explaining natural phenomena through the lens of motion and change; and that there are potential structural connections and dynamic relationships within a synergetic paradigm, alongside methodological limitations in directly applying such laws to historical perspectives were utilized in the development of scripts for the program "Minbar" and other broadcasts. These programs aired on the television channels "Uzbekistan 24," "History of Uzbekistan," "Mahalla," and "Yoshlar," all of which operate under the National Television and Radio Company of Uzbekistan. (See references from the "History of Uzbekistan" channel, No. 01-44-557 dated December 26, 2024, and No. 15-33/767 dated October 14, 2025; the "Mahalla" channel, No. 01-16-198 dated August 1, 2025; and the "Yoshlar" channel, No. 14-02-174 dated October 14, 2024). Consequently, this has helped to enrich the general public's understanding of Beruni's scientific and philosophical legacy, as well as his methods for investigating nature and existence;

proposals and recommendations concerning the debate between substantialist and relational concepts in medieval Muslim philosophy including Beruni's position as a representative of the naturalistic tradition and his innovative approach to the concept of substance (grounded in his arguments against the existence of a void, the potential infinity of the universe, and the lack of sufficient justification for the indivisibility of the atom) have been utilized to enhance the educational, research-

analytical, and pedagogical activities of institutions within the system of the Ministry of Higher Education, Science, and Innovation of the Republic of Uzbekistan (Reference No. 02/17-2786 from the Ministry of Higher Education, Science, and Innovation, dated April 22, 2026). Consequently, the practical application of philosophical analysis examining processes of order and stability, evolution, and self-organization has contributed to the development of a systematic worldview, spiritual resilience, and critical thinking among the youth.

scientific and practical recommendations regarding the ontological status of the four elements as well as the concepts of God, the soul, hayula, space, and time within Beruni's ontology (pertaining to the composition of natural bodies, the causes of creation, vital activity, primary matter, the localization of bodies, and the duration of processes) have been incorporated into the work of the "Adolat" Social Democratic Party of Uzbekistan (Reference No. 01-04/97 from the "Adolat" Social Democratic Party of Uzbekistan, dated April 7, 2026). This has helped enrich the content of initiatives aimed at the spiritual upbringing and the shaping of the social consciousness of the youth;

insights regarding Beruni's critical stance toward the hypothesis of a stationary Earth within Ptolemy's geocentric system including his emphasis on the need to define the mathematical and physical foundations of the Earth's motion within a natural-philosophical context, as well as his observations on the Earth's axial rotation based on empirical data and a critical comparison of alternative explanations have been incorporated into promotional initiatives by the Youth Affairs Agency of the Republic of Uzbekistan (Reference No. 2-11-07-4731, dated September 3, 2025). This has contributed to fostering principles of environmental responsibility, social harmony, and sustainable development among the youth, while also enhancing the spiritual maturity of young people in "New Uzbekistan."

insights concerning Beruni's critical rejection of any link between human destiny and the configuration of celestial bodies rooted in his broader perspective on the interconnectedness of nature, humanity, and society, and his recognition of the role of reason, knowledge, and human will have been utilized to enrich the content of spiritual and educational training programs, lectures, promotional materials, roundtables, and seminars organized by the Department for the Security of Transport and Tourism Infrastructure under the Ministry of Internal Affairs of the Republic of Uzbekistan (Reference No. 01, dated June 16, 2026). This has helped elevate the spiritual and educational standards of personnel, fostered the development of their historical-philosophical thinking, and strengthened their interest in the nation's scientific heritage.

Approbation of the research results. The results of this research were tested and discussed at 9 international and 5 national scientific and practical conferences.

Publication of the research results. A total of 37 scientific works have been published on the topic of the dissertation, including 1 monograph, 12 articles in scientific publications recommended by the Higher Attestation Commission of the Republic of Uzbekistan for publishing the main scientific results of dissertations (10 in national and 2 in foreign journals).

Structure and scope of the dissertation. The dissertation consists of an introduction, four chapters, twelve paragraphs, a conclusion, a bibliography, totaling 259 pages.

E’LON QILINGAN ISHLAR RO‘YXATI
СПИСОК ОПУБЛИКОВАННЫХ РАБОТ
LIST OF PUBLISHED WORKS

I bo‘lim (I часть; I part)

1. Umarova R.Sh. Beruniy naturfalsafasi (falsafiy-sinergetik tahlil): Monografiya. – Jizzax: Ilm nuri print, 2026. – 216 b.

2. Умарова Р.Ш. Основы духовно-нравственного воспитания молодежи в трудах Абу Райхана Беруни // Проблемы науки. – 2019. – №4(40). – С.56-57 (09.00.00; №18; Indexed in Ulrich’s Periodicals Directory) (https://cyberleninka.ru/article/n/osnovy-duhovno-nravstvennogo-vospitaniya-molodezhi-v-trudah-abu-rayhana-beruni)

3. Umarova R.Sh. Synergetic interpretation of natural-philosophical ideas in medieval Muslim philosophy: the legacy of Al-Biruni // International Journal of Scientific Trends (IJST). – Vol. 5, Issue 5, 2026. – PP.87-93 (09.00.00; №12; 14; 16; Indexed in Index Copernicus; ResearchBib; CiteFactor) (https://scientifictrends.org/index.php/ijst/article/view/824)

4. Umarova R.Sh. Beruniyning ilmiy merosida naturfalsafiy g‘oyalar // Falsafa va huquq. – Toshkent, 2024. – №1. – B.130-133 (09.00.00; №15) (https://drive.google.com/file/d/1hjglsh4N4V2DNvyBvBKnZ7fUqnj7-drx/view?usp=drive_link)

5. Umarova R.Sh. Beruniyning falsafani mohiyati va vazifalari haqidagi qarashlari // Falsafa va huquq. – Toshkent, 2025. – №1. – B.27-29 (09.00.00; №15) (https://drive.google.com/file/d/1JZszcCDFMmf7aQgddqWuClpZxEaNjTp8/view?usp=sharing)

6. Umarova R.Sh. Beruniyning makon va zamon haqidagi substansional konsepsiyasining sinergetik falsafiy tahlili // Falsafa va huquq. – Toshkent, 2025. – №3. – B.58-62 (09.00.00; №15) (https://drive.google.com/file/d/1xi95fT7PELMpivcY9f1L5ikb15lA5xoy/view)

7. Umarova R.Sh. Beruniyning naturfalsafiy konsepsiyalari shakllanishidagi ijtimoiy-tarixiy shart-sharoitlar va ilmiy-nazariy muhit // O‘zbekiston Milliy universiteti xabarlari. – Toshkent, 2025. – №1/3. – B.187-188 (09.00.00; №14) (https://journals.nuu.uz/index.php/actanuuz/article/view/6803/3034)

8. Umarova R.Sh. Beruniyning jamiyat va inson borlig‘ining tabiiy ilmiy asoslari haqida // Namangan davlat universiteti ilmiy axborotnomasi. – Namangan, 2025. – №5. – B.291-294 (09.00.00; №24) (https://journal.namdu.uz/file/2026102804520010.pdf#page=290)

9. Umarova R.Sh. Beruniy ijtimoiy qarashlarining sinergetik talqini: jamiyat o‘zini o‘zi tashkil etuvchi tizim sifatida // O‘zbekiston Milliy universiteti xabarlari. – Toshkent, 2026. – №13. – B.216-219 (09.00.00; №14) (https://journals.nuu.uz/index.php/actanuuz/article/view/15368/10642)

10. Umarova R.Sh. Beruniy tabiatshunoslik tadqiqotlarining naturfalsafiy asoslari: tabiat uzluksiz o‘zgaruvchi tizim sifatida // O‘zbekiston Milliy universiteti xabarlari. – Toshkent, 2026. – №1/14. – B.215-217 (09.00.00; №14) (https://journals.nuu.uz/index.php/actanuuz/article/view/15662/10906)

11. Umarova R.Sh. Beruniyning naturfalsafasini zamonaviy metodologiya asosida o‘rganishning ilmiy asoslanishi // Makon va zamon. – Toshkent, 2026. – №1. – B.91-95 (09.00.00; №44) (https://makonvazamon.uz/index.php/makonvazamon/en/issue/view/2026-1/toliq-son-pdf)

12. Umarova R.Sh. Beruniy naturfalsafasida harakat borliqning mavjudlik usuli sifatida sinergetik talqini // Makon va zamon. – Toshkent, 2026. – №7. – B.37-41 (09.00.00; №44) (https://makonvazamon.uz/index.php/makonvazamon/en/issue/view/2026-7/2026-7)

13. Umarova R.Sh. Beruniyning borliq turlari to‘g‘risidagi qarashlariga sinergetik falsafiy yondashuv // Falsafa va huquq. – Toshkent, 2026. – №1. – B.31-34 (09.00.00; №15) (https://phljournal.uz/index.php/phlj/uz/article/view/56)

14. Умарова Р.Ш. Натурфилософия Абу Райхана Беруни и синергетика аль-Фараби: общность и различия // “State sovereignty and national constitutions in the 21st century: global challenges, trends, and prospects” international conference within the framework of 2025: the year of constitution and sovereignty. – Baku, Azerbaijan, 5 November 2025. – C.278-282. (https://hemis.tstu.uz/static/uploads/56/SvsQmuQjrCk0sQB48G15X-qexshx_WW7.pdf)

15. Umarova R.Sh. Beruniyning tabiiy hodisalarning inson taqdirini belgilashi masalasiga munosabati // “Studying the Progress of Science and Its Shortcomings” European Science International Conference. – Lisbon, Portugal, 2025. – B.240-243. (https://esiconf.org/index.php/SPOFS/article/view/2249)

16. Umarova R.Sh. Beruniyning ilmiy merosida naturfalsafiy g‘oyalarning vujudga kelish manbalari // “Xorazm vohasida ijtimoiy-falsafiy fikrlar tarixi: o‘rta asrlar va yangi davr” respublika ilmiy-amaliy konferensiya. – Xiva, 2024-yil 11-oktabr. – B.73-78. (https://hemis.tstu.uz/static/uploads/51/nn_-ADkd75srp0xWKX-m9z61QvASE_HL.pdf)

17. Umarova R.Sh. Abu Rayhon Beruniy asarlarida xotin-qizlar tarbiyasi masalasi // “O‘zbekiston rivojlanish taraqqiyotida xotin-qizlarning o‘rni” birinchi respublika ilmiy konferensiyasi. – Toshkent, 2024. – B.84-86. (https://portfolio.afu.uz/storage/documents/QH6FK7E2PmTDrvwZ3jwSnfj7y0ALjigP7BdkBJED.pdf)

II bo‘lim (II часть; II Part)

18. Umarova R.Sh. Abu Rayhan Biruni’s natural philosophy: a philosophical synergetic analysis // Berlin Studies Transnational Journal of Science and Humanities. – Vol. 1, 2021. – PP.105-114. (https://zenodo.org/records/21479806)

19. Umarova R.Sh. The genesis of natural-philosophical ideas in Abu Rayhan Biruni’s scientific heritage: a philosophical-synergetic analysis // Berlin Studies Transnational Journal of Science and Humanities. – Vol. 2, 2022. – PP.67-78 (https://zenodo.org/records/21479824)

20. Umarova R.Sh. Synergetic and scientific foundations of Abu Rayhan al-Biruni’s natural philosophy // EduVision: Journal of Innovations in Pedagogy and Educational Advancements. – Vol. 2, Issue 5, May 2026. – PP.642-652 (https://brightmindpublishing.com/index.php/ev/article/view/2666/2704)

21. Umarova R.Sh. Berunius an Naturalist // Journal of History, Modernity, and Society. – Vol. 2, No. 1, 2025. – PP.1-5 (https://sociometrics.us/index.php/jhms/article/view/39)
22. Umarova R.Sh. Features and scientific foundations of the Berunian naturfalsafa // Bulletin News in New Science Society International Scientific Journal. – Germany, 2025. – Vol. 2, Issue 2. – PP.20-24 (https://newarticle.ru/index.php/bnss/article/view/325)
23. Umarova R.Sh. Eastern Renaissance culture in Central Asia // TJE – Thematics Journal of Social Sciences. – Vol. 8, Issue 1, 2022. – PP.49-52 (https://www.thematicsjournals.in/index.php/tjss/article/view/961)
24. Umarova R.Sh. Geliosentrik nazariya – Beruniyning sinergetik yondashuvi // Yangi O‘zbekiston, yangi tadqiqotlar. – Toshkent, 2025. – Vol. 3, №2. – B.30-33. (https://phoenixpublication.net/index.php/TTVAL/article/view/5272)
25. Umarova R.Sh. Beruniyning tabiat hodisalariga oid mulohazalari va sinergetik yondashuv // Ta’lim, tarbiya va innovatsiyalar. – Toshkent, 2025. – №8. – B.67-70. (https://phoenixpublication.net/index.php/TTI/article/view/5269)
26. Umarova R.Sh. Beruniyning ilmiy merosi va naturfalsafiy konsepsiyasidagi sinergetik jihatlar // Ta’lim, tarbiya va innovatsiyalar. – Toshkent, 2025. – №8. – B.62-66. (https://phoenixpublication.net/index.php/TTI/article/view/5268)
27. Umarova R.Sh. Beruniyning ilmiy merosida naturfalsafiy g‘oyalarning vujudga kelish manbalari sinergetik tahlili // Yangi O‘zbekiston, yangi tadqiqotlar. – Toshkent, 2025. – Vol. 3, №2. – B.26-29. (https://phoenixpublication.net/index.php/TTVAL/article/view/5271)
28. Умарова Р.Ш. Переписка Беруни и Ибн Сины как диалог субстанциальной и реляционной концепций бытия // “Modern educational system and innovative teaching solutions” European Science International Conference. – 2026. – C.61-67. (https://esiconf.org/index.php/MESAS/article/view/9126)
29. Умарова Р.Ш. Развитии современной науки роль Абу Райхана Бируни // “Turkiy davlatlarning o‘zaro manfaatli integratsiyasi – barqaror taraqqiyot kafolati” xalqaro konferensiya materiallari. – Toshkent, 2024. – C.437-441. (https://hemis.tstu.uz/static/uploads/62/uuOWYFPgG-4TVIVbkQ1XQdI3V4zZwqh1.pdf)
30. Umarova R.Sh. Beruniy ma’naviy merosida sinergetik tafakkur // “Inson, tafakkur, sotsium va koinot: taraqqiyoti, muammolari va istiqboli” xalqaro ilmiy-nazariy anjuman materiallari. – Toshkent, 2025. – B.1307-1311. (https://bukhari.uz/wp-content/uploads/2026/06/toplam_maqola_konf.pdf)
31. Umarova R.Sh. Beruniyning Abu Rayhon Beruniyga mansub astronomik ta’limotning asosi va xususiyati // “Studying the Progress of Science and Its Shortcomings” European Science International Conference. – Lisbon, Portugal, 2025. – B.244-247. (https://esiconf.org/index.php/SPOFS/article/view/2250)
32. Umarova R.Sh. Beruniyning ilmiy qarashlarining falsafiy asoslari // “Turkiy davlatlarning o‘zaro manfaatli integratsiyasi – barqaror taraqqiyot kafolati” II xalqaro ilmiy-amaliy konferensiya. – Toshkent, 2025. – B.46-49. (https://doi.org/10.5281/zenodo.15544439)

33. Umarova R.Sh. Xorazm Ma’mun akademiyasi ochiq intellektual tizim sifatida: Beruniy naturfalsafiy uslubining shakllanish muhiti // “International Conference of Science & Technology”. – 2026. – B.45-50. (https://phoenixpublication.net/index.php/TANQ/article/view/14512)

34. Umarova R.Sh. Culture of the East Renaissance // “Modern views and research – 2022” international scientific and practical conference. – England, 2022. – PP.3-6. (https://hemis.tstu.uz/static/uploads/63/YlAenruMHFJaVN9JIrbPoVQuau-CCCzL.pdf)

35. Umarova R.Sh. Fazo va vaqt to‘g‘risidagi konsepsiyalar // “Zamonaviy falsafaning dolzarb masalalari: nazariya va amaliyot uyg‘unligi” respublika ilmiy-amaliy konferensiya materiallari. – Toshkent, 2018. – B.85-86. (https://hemis.tstu.uz/static/uploads/35/e3mIa7JIsCfepBPAfQdPmO3BOehqJ0VP.pdf)

36. Umarova R.Sh. O‘rta asr Xorazm xalqlari madaniyati // “Milliy va umuminsoniy madaniyatlar uyg‘unligi: nazariya va amaliyot” respublika ilmiy-amaliy konferensiya. – Toshkent, 2018-yil 18-aprel. – B.378-379. (https://hemis.tstu.uz/static/uploads/35/sIXPQt5eI1UGfvG2GsIT2A7fr4o3pR0w.pdf)

37. Umarova R.Sh. Beruniyning munajjimlikka tanqidiy munosabati: tabiiy hodisa va inson taqdiri muammosi // “Yangi Renessansda ilm-fan taraqqiyoti” konferensiya materiallari. – Toshkent, 2026. – B.105-110. (https://phoenixpublication.net/index.php/YRIF/article/view/14515)

Avtoreferat “Durdona” nashriyotida tahrirdan o‘tkazildi hamda o’zbek, rus va ingliz tillaridagi matnlarning mosligi tekshirildi.



Bosishga ruxsat etildi: 17.11.2026 yil. Bichimi 60x84 1/16, “Times New Roman” garniturada raqamli bosma usulida bosildi. Shartli bosma tabog‘i 4,7.
Adadi: 100 nusxa. Buyurtma №913